

یہ کتاب کا بڑا مقولہ حسن تہذیب کیلئے لکھی ہے
حضرت اہل سنت اجماعہ ملاحظہ فرمائیں !!



مؤلفہ و مرتبہ و مصنفہ
قدوة السالکین زبدة العارفين شہداء صمد ملکوت ایکہ تاز میدان لاہوت عالم
جلیل فاضل نبیل مولانا و قسدا نا جناب لوی محمد ماہ عالم صاحب قبلہ و کعبہ
مصطفوی حشمتی رضی اللہ عنہ
جس کو

۱۹۱۹ء میں مرزا احمد سلطان صاحب مصطفوی حشمتی ساکن دہلی نے
مطبع نورالطباع لکھنؤ میں اپنا تمام منشی سید نور الحسن صاحب مالک مطبع چھپوا کر کر شائع کیا

CELESTIAL 1995

یہ کتاب بطور مکابرہ تہذیب شیعہ کے لئے لکھی ہے حضرات اہلسنت
ملاحظہ فرمائیں

فہرست مضامین

Checked
1987

ہر دو حصہ تہذیب موسوم بہ تہذیب شیعہ کے انسباب قبائل الاعراب و تہذیب
الانسباب فی شیعہ الامام صاحب مولفہ جناب اللہ و مقتدا عالم جلیل و
فاضل نبیل کا سرعناق ارباب ظلم مولوی محمد ماہ عالم صاحب مصطفوی حشتی رضی اللہ عنہ

دیباچہ مع سبب تالیف کتاب

احادیث مذمت ولد الرثا

منع اظہار عیوب بعد قبول اسلام

کیہ شیعہ

باب اول در اقسام نکاح و جماع احوال

موضوع کتاب ہذا

فصل اول - وجہ تسمیہ عرب و اسباب

از دیاد شہوۃ

ذکر معافی زنا بزمانہ فاروق رضی

ذکر جرمی بعض نسا و حجاز بخانہ پیغمبر

اختلاف موت پسرا کے مقاربت

ذکر گریہ قرچ اسما بنت ابوبکر صدیق رضی

ذکر مدت حیض قرشیہ و غیر قرشیہ

فصل دوم اقسام نکاح جاہلیہ

ذکر نکاح اربعہ از بخاری و غیرہ

درخواست ابوسفیان بہر نکاح ام حبیبہ

درخواست ابوبکر بہر نکاح عائشہ رضی

درخواست ابوبکر برائے زفات عائشہ رضی

درخواست نکاح فاروق بہر حفصہ رضی

ذکر نکاح استبضاع عتبہ

ذکر نکاح استبضاع معاویہ رضی

ذکر نکاح نیوک مع اشال

ذکر نکاح بہط یا نکاح عشرہ

ذکر نکاح خمسہ

ذکر نکاح النخون

ذکر نکاح البدل در باب عائشہ رض

ذکر نکاح عاریت

ذکر نکاح شغار

ذکر نکاح باجماعت یا موقت

موالید خیرین یعنی جو محرمات کے بطن سے پیدا ہوں۔

ذکر نکاح متعہ یا موقت

ذکر نکاح منقہ اسماء بنت صدیق رض

ذکر نکاح متعہ ربیعہ ابن امیہ بزمانہ فاروق

مقدار دولت ابو بکر رض

پیشہ قسانی داماد ابو بکر رض

فیصلہ منجانب مولف در باب متعہ

ذکر متعہ ابن جریر از نو مسماة

ذکر حلت متعہ از قول جناب علیؑ

ثبوت حلت متعہ از قول فاروق رض

ذکر میراث موالید از متعہ

تفہیم برائے اہلسنت در باب حلت متعہ

تفہیم برائے شیعہ در باب حرمت متعہ

فصل سوئم۔ در اقسام جمیع خانہ ساز

اسماء جمیع کامل

کلیات اقسام جمیع

اقسام جمیع منقہ یا حرثیہ

ذکر جمیع استلقاء یا مقبلہ یا مستقبلہ

ذکر جمیع قاعدہ

ذکر جمیع قائمہ

ذکر جمیع مضاجعہ یا مضطجاع

ذکر جمیع شرحیہ

ذکر جمیع سرخیہ یا تسافدیہ

ذکر غیرت زنان انصار

ذکر جمیع مجبیہ

ذکر جمیع عزل

ذکر جمیع بالف حریر و ثوب

اقسام جمیع سدلی یا فرشیہ

تعریف سداے

ذکر جمیع باہنام

ذکر جمیع بامیت مع شد اباحت

تبصرہ در طغیان بحضرت عثمان رض

اشتباہ جمیع بامیت حضرت عثمان رض

وہاں شکن جواب در رد شیعہ

وجہ قبول اسلام حضرت عثمان رض

ذکر اعانت کفار از حضرت عثمان رض

فضیلت حضرت عثمان رض

ذکر جمیع جلق

تبصره در مساحه زنان

اسمائے جامع فرشیہ

مانعت پیغمبر بن مسعود و جماع اعجازیہ

ذکر جعل محشمہ و تخمضیہ

ذکر لواطت صغریٰ و لواطت کبریٰ

حد لواطت در مذہب اہلسنت

ذکر کفر لوطی بمذہب اہلسنت

تبصرہ در حرمت و اباحت لوطی فی الدبر

اختلاف جمہور علمائے فریقین در

اباحت و حرمت

اغتراضات شیعہ در اباحت از

کتب اہلسنت

ذکر ارتکاب لوطی فی الدبر از امام مالک

اجتہاد در اباحت لوطی فی الدبر

از شافعی

اجتہاد در اباحت لوطی فی الدبر

از امام مالک

ارتکاب لوطی فی الدبر از ابن علی کہ

شیخ ابو حنیفہ

در تحقیقات شیعہ

اباحت لوطی فی الدبر بمذہب شیعہ

ذکر شرف افلام بمذہب شیعہ

ذکر حرمت لوطی فی الدبر بمذہب شیعہ

فیصلہ منجانب مولف در باب لوطی فی الدبر

فصل چہارم. اقسام مجہول الانساب

ولادت بعض قبائل عرب از زمانے ام خارجه

صفت ام خارجه

ذکر بنو زرقا و بنی زنیہ

ذکر سمیہ مادر زیاد بن عبید

ذکر الحاق نسب زیاد با بوسفیان

ذکر تالیف زیاد مذکور در انساب عرب

و جہ ترقی و دو لکنہ زیاد

ذکر تبدیل قبیلہ از ابن ابی وقاص

ذکر تبدیل قبیلہ از ابن العوام

مخالفت حضرت ثوب در نسب امیہ

ذکر مجہولیت نسب ولید پدر حضرت

سیف اللہ

ذکر مجہولیت نسب مروان بن الحکم

ذکر مجہولیت نسب ابوبکرہ و ابودرداء

ذکر مجہولیت نسب ابو ہریرہ

رسم ہن از دلج و نبات

امتحان پیغمبر در باب نسب از صحابہ

شرکت فاروق در امتحان نسب

ذکر توبہ فاروق از امتحان نسب

تبصره در وجه استماع سوال حسب
ذکر جماع تساقیه از صحابه

مولود و منبوذ

ذکر محکمه قیام براسه تنقید و دلایل احرام

ذکر زنائے کثیران عیب

منسوخیت آیه ارجح بوجه کثرت زنا بر زمانه فاروق

ذکر شرط اسلام از مومنات

تکلیف در سفاحات با محصنات از صحابه رض

ذکر زنائے زوجه بسر رضی الله عنهما

ذکر زنائے عمر ابن حمزه رض

ذکر زنائے زوجه بلال بن امیه رض

ذکر زنائے ابوالیسر با محصنه رضی الله عنهما

ذکر زنائے عمرو بن غزیه با محصنه رض

ذکر زنائے خوات بدری رض

واقعه دوم خوات بدری رض

ذکر زنائے خالد بن ولید

ذکر زنائے سفینه بن شعبه رض

تفصیل احوال مغیره رض

ذکر رشوت و قرض مساتی مغیره رض

فصل پنجم عزایات صاحب ایات زنا

ذکر بازار عکاظ

ذکر بازارجنه

ذکر بازار ذوالحجاز

ذکر عزایات عشره یعنی سبطار و جده خالد بن لید

وسیه ام زیاد و صبه ام طلحه و حمامه جده معاویه

واسیه ام مروان و غیره

ذکر کاهلیه جده زبیر بن العوام

ذکر حنینه موسوم بعنصره اما در سعد بن ابی وقاص

ذکر ام هرذل

ذکر عناق و مرثبان مرثد رضی الله عنه

فصل ششم خلاف وضع فطرت

احادیث منع صحبت و دیدار مرد

ذکر تغزیر لوطی

ذکر مختان از عمار و انصار مع ذکر ابی جهل

ذکر تخت عقیان پدر عثمان رضی الله عنه

ذکر تخت عبید الله پدر طلحه رضی الله عنه

ذکر لواطت ولید بنیه مروان

ذکر لواطت امین بن هارون رشیده

ذکر اجتهاد امام ابویوسف در لواطت

فیصله دهمی حق صاحب علت آبیه

ذکر دهمی صاحب علت آبیه

جواب امامت حضرت از شیخ امام مالک

تبصره در تکذیب علت آبیه فاروق رض

سند بیهتان علت آبیه از سید لوطی

احتمال ختنائے مشکل بر حضرت فاروق رض

وجه احتمال علت آبیه

الحرمین لیلیه
جیده معاویه

وقاص

ناجیل
عنه

س

رض

س

س

رض

جواب سوط عذاب
رد کامل علما و شیعہ

عمر بن خطاب سات اشخاص

شاه اول حلیہ فاروق رض

وجه عداوت فاروق با خالد بن ولید

ذکر پیشہ ہائے فاروق رض

شاہ دوم غلط مزاج فاروق رض

ذکر زد و کوب ام فروہ اخت ابی بکر رض

ذکر زد و کوب نواصین بر ماتم ابو بکر رض

ذکر زد و کوب سعد بن ابی وقاص ابی بکر رض

شہاد سوم خیانت فاروق بضر و رست

رجولیت

احسان فاروق بر شیعیان علی

شہاد چہارم طی فی الدبر فاروق از زوجه خود

شہاد پنجم شرب خمر

زد و کوب پیغمبر حضرت فاروق رض بخت شرب

ذکر توجہ فاروق رض بر مقتولان کفار بکالت سک

ذکر شرب خمر در ضیافت عتبہ بن مالک

ذکر تفرغ مغرب ابن عوف و مجروحیت سعد

ذکر شرب خمر فاروق در بنی سقیفہ

ذکر شرب خمر فاروق در سفر حج رض

شہاد ششم شہرت زنا دارا و لاد و ازواج فاروق رض

متفق لہ ارض فاروق

ذکر مرض استفراغ شہید بقاروق رض

ذکر ترک خطبہ بوجہ فسوہ فاروق رض

ذکر انعام فاروق بکجام

ذکر ناستہ فاروق رض

مرض خروج المقعد فاروق رض

ایستادگی فاروق رض بحالت بول

ذکر استنجائے فاروق رض

وجه غسل رحلین در وضو

اسناد خروج المقعد فاروق رض

فضیلت فاروق رض

تکلمہ در تکذیب لواطت ابن عمر رضی اللہ عنہ

ایراد سید بارہوی

ذکر عریانی بعض صحابہ بحالت صلوة

ذکر نظارہ فاروق در ستر مغیرہ رض

ذکر عریانی پیغمبر در تعبیر کعبہ از بخاری

ذکر ایستادگی ابن عمر بحالت بول

جواب شافی در رد شیعہ

ذکر ایستادگی زید بن ثابت بحالت بول

ذکر افطار صوم رمضان از جماع ابن عمر رض

فضیلت ابن عمر رض

تنبیہ الغافلین

باب دوم اسباب خرابی اخلاق عرب

شراب لدم پیغمبر از عہد اللہ ابن زبیر

اجتهاد تفسیر حرام و احوال اسلام
 فصل اول در تاثیرات مجاورت مکه و مدینه و احوال
 دور اول در تاثیر حکومت یهودیان
 کثرت ساعت توبیت از صحابه بر زمانه فاروق
 ترجمه توبیت بر زبان عرب از عثمان
 و در دوم در تاثیر حکومت بت پرستان
 ذکر بام ماسکی صوفیه بت پرست
 تبصره در نزاع زید بن حنیف
 ثبوت نشر علوم بر زمانه جاهلیت در افرا و قریش
 و در سوم در تاثیر مجاورت حکومت زید بن حنیف
 ذکر فقه زید بن حنیف
 اجتهاد حضرت عثمان در حلیت جمع بین اهل بیت
 مقدار صبر سادات و انبیا و شومری بقول حضرت جعفر
 اجتهاد فاروق در حلیت بنات
 ذکر حرمت ملک بین
 فصل دوم در فضائل صحابه و عفو جرایم صحابه
 از قرآن
 ذکر کرامات صحابه
 ذکر دفن بنات زنده
 فضائل صحابیات
 ذکر اقدام زنانه حمل رضی الله عنه با شیله
 ذکر برکات صحبت پیغمبر

فضیلت عرب
 فیصله در باب عفو مقاربات جاهلیه
 باب سوم در تنقیح ولد الزنا
 فصل اول در تنقیح ولد الزنا من جانب شیعه
 فصل دوم در تنزیه ولد الزنا
 موضوعیت حدیث ولد الزنا
 تنقیص ابوهریره
 ترجیح ابن عمر و عائشه
 ذکر ثروت ابوهریره
 ذکر شکم پستی ابوهریره
 ذکر زد و کوب فاروق بر ابوهریره
 ذکر کذب ابوهریره
 ذکر ترک ابوهریره از امام عظیم
 ذکر گستاخی ابوهریره جانب عائشه
 ذکر رغبت صحابه باخبار یهود
 فصل سوم در فضیلت ولد الزنا
 ترجیح موالیه قریشانی بر ولد احوال
 ذکر مخالفان خلافت ابی بکر
 ذکر اجازت نماز از اجتهاد ابی بکر صدیق
 تصرف صحابه بر سیایه اسلام
 ولدان اجتهادی خلیفه اول
 قول فیض تقریر صحابه و تابعی موسوم به حدیث

انضبا
 افضل
 حدیث
 ذکر مو
 ذکر مو
 شرف
 نکته
 نصایح
 قهر
 موسی
 ویه
 اجبا
 خبر
 اظهار
 ووجه
 وجو
 اسما
 اسما
 ذکر
 اقدا
 انذا

افضلیت ولد اکرام بر سایر الناس

افضلیت تبع تابعین

حدیثی خیر القرون

ذکر موالید از اجتهاد معاویه

ذکر موالید از اجتهاد یزید

شرف و کاملیت ولد اکرام و نقص ولد کلال

نکته نهفته در عیوب علی علیه السلام

نصایح جناب علی بغرض اصلاح شیعه

فهرست مضامین حصه دوم

موسسه تدریجیه الانساب فی شیخ الاصل

و بیاض

اجاز غیب با ثبات عداوت اهل بیت

مخانب شیعه

خبر حق نفی انصار

انظار تباهی سیده بحضور پیغمبر

وجه عداوت خاندان ابوبکر رض و عمر رض

وجه عداوت خاندان عثمان رض و معاویه رض

اسماء مقتولان اقرباء عشره مبشره

ایمان قتل بنی هاشم از فاروق رض بوض کفار

ذکر حدیثی بر خلافت رسول از امام غزالی

اقدام قتل پیغمبر از خاندان ابوبکر بمقام عقبه

اندیشه سعید کفر از صحابه

وثیقه ارتداد فاروق رضی الله عنه

رضی الله عنه

وثیقه ارتداد معاویه رضی الله عنه

رضی الله عنه

نشانات عداوت بر نامه اسلام یعنی خانه سوزی

سیده - اسقاط حمل محسن - گرفتاری علی -

غیظی خیر و فدرک غصب میراث -

تدایر مصاحبت از کفار منجانب پیغمبر

نزول آیات قرآنی در فضائل اهل بیت

شناخت انما نارا که ملعون از قرآن

احادیث معیار ولد الزنا

قتل معیار الولد از دراز جناب علی

تقریر مولف بر د شیعه

باب اول در بحث تنزیه نسب فاروق رض

فصل اول در مطاعن نسب منجانب شیعه

وجه تحریف کتب سنی

وجه قبول اسلام عمر رضی الله عنه

تشبیه نسب فاروق رض بنسب ولید بن مغیره

فصل دوم در تنزیه نسب فاروق رض

ر د شیعه

ذکر فضائل و ذلله فاروق رضی الله عنه

ذلت فاروق رض از صدیق اکبر رض

طیبه

بشید

ریه

لنه

فاروق

حدیث

از کتاب نکاح اشعث به ام المومنین مستعیده

ذکر ربیب حضرت نوح علیہ السلام

خطبات مرسلین در تبلیغ احکام خدا
کفر پیغمبر خدا با قوال امام کلبی و امام سدی
شک فاروقی رضی در رسالت
دلیل دوم در عدم علم غیب به پیغمبران
افک بریده یا عاقله

زهر خورانی بر رسول سبحانی از بخاری
شرک صدیق اکبر از ازاله الحفاه
لا علمی بنیمه از احوال ابو بکر رضی از موطاء مالک
فصل دوم در طعن نسب اربعه معاویه
رد شیعه در شمار آشنائے هند

اظهار خطائے شیعه
احکام موالیه مشترک النطفه
ذکر حکمه قیافه وجه کثرت زنا بزمانه فاروقی رضی
مولود مشترک النطفه

ذکر دلالت لفظ ابون بر مولود مشترک النطفه
تبصره در توضیح وجه تسمیه چاریاری
اسمائے بانیان مذهب چاریاری
تاریخ آغاز مذهب نصب

تحقیق خطاب اهل سنت

صفت مذهب نصب

ذکر تدفین کلب در قبر امام عظم
صفات خارجی اهل سنت

ارتکاب اول در قتل بنی فاطمه علیه السلام
اجرائے احکام معاویه رضی
تفصیح فاروقی رضی بقول معاویه ابن یزید
ذکر قتل بنات علی

ذکر قتل صبیان بنی فاطمه بزمان بنی امیه و

مروانیه و عباسیه

قتل شیعیان علی در ششمه هجری

قتل شیعیان علی در ششمه هجری

قتل شیعیان علی در ششمه هجری

صفات چاریاری اهل سنت

فضائل اهل فارس بقول پیغمبر

انتقال تشهیر احادیث رسول از شیعیان

جبر اصحاب رسول پیغمبر روایت احادیث

وجه کثرت شیعیت

اصل وجه خطاب چاریاری

باب پنجم در بحث نسب عمرو عاص

مطالعن نسب حسب از شیعه

فضائل عمرو عاص

رد مطاعن شیعه در باب نکاح جماعت

تفصیح آباء عمرو عاص

احکام فقه در باب نسب

تبصره در باب کنیزان عرب

سیرت

نیزید

فی امیه و

نخین

دیش

س

اعت

وجه رواج زنای عام

قانون مکاتیب

وجه حلت خرچی از امام اعظم

اسماء و کیفیت شوهران نابغه

باب ششم در بحث نسب ابوهریره

مطالعن در اختلافات نسب

فصل اول در تنزیه نسب ابوهریره

سرقه ابوهریره در امارت بحرین بزمانه فاروق

تیارى جهاد بحالت صلوة از فاروق رض

ذبول کثیره در صلوة از فاروق رض

فهرست ترک افعال رسول یعنی ترک قنوت

جمع صلواتین رفع الیدین و سجده ختم صلوة

برگزیده استخاره و فاقه بعثه محرم و عید غدیر

جواز بیع و شرب خمر از صحابه

جوابات شانی

وجه ابوت امینه ابوهریره

تبصره در باب کنیت عرب

کنیت ابو بکر و وجه

فصل دوم در ستر عیوب با فضال علام الغیوب

الغیاث بلاغت قرآن

مخفوطات نسب از قرآن

آدم اصل حوله

ذکر موطنه و هارون علیهما السلام

ذکر عملی ۴

دلیل اول و دوم در نسب تلقین میت

دلیل سوم اضافت نسب از امهات

نکته در نصیحت شیعه

باب هفتم در مقدار معصیت لواطت و زنا

وجه امتناع عن الزنا

زنا قومی گناه

فضیلت زنا و لواطت

امثله فضیلت جماع حلال بر صوم و صلوة

قصه زوجه حضرت صفوان بن معطل

وجه قصاص رمضان عاشه

افطار صوم به مقاربت از صحابه رض

قصه خوله زوجه اوس رض

قصه ام شریک رضی الله عنها

معافی قسم لغو برائے مقاربت صحابه رض

ذکر افطار صوم رمضان از ابن عمر

احکام کثرت جماع بر روز و شب

اجتهادات و فضیلت جماع عوام

ایاحت و تطهیر جماع و طلق

ایاحت نظاره فرج بحالت صلوة

عدم نقص وضو از غیوبت حشفه

مراثِ زناو

یہ روضہ

یہ روضہ

ولیت

مجمعین

یہ کتاب کا پیرہ منقولہ حال بہر شیعہ کیلئے لکھی ہے

حضرت اہل سنت و جماعتہ ملاحظہ نہ فرمائیں !!

کتاب
شیعہ
مکابر

حصہ اول موعوم بہ

میرزا ابوالحسن علی قزوینی

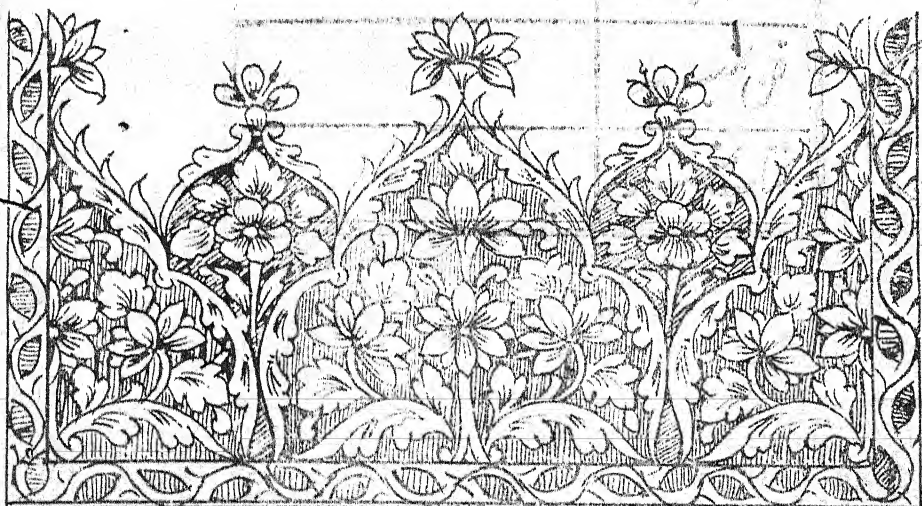
مولفہ و مرثیہ و مضاعفہ

قدوة السالکین زبدة العارفين شہداء حصہ ملکوت کی تازہ میدان لاہوت عالم
جلیل، فاضل نبیل مولانا مفتی انا جناب لوی محمد ماہ عالم صاحب قبلہ و کعبہ

مصطفوی حشمتی رضی اللہ عنہ

۱۳۳۴ھ مطابق ۱۹۱۹ء میں مرزا احمد سلطان صاحب مصطفوی حشمتی ساکن دہلی نے
مطبع و المطابع لکھنؤ میں ایہ تمام فنی سید نور الحسن صاحب مالک مطبع چھپوا کر مکرر شائع کیا

(بار دوم)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ و بہ نستعین و نصلی علی افضل المرسلین و آلہ الطاہرین و
اصحابہ المکرمین رضوان اللہ علیہم اجمعین الیٰ یوم الدین اما بعد
احقر العباد ماہ عالم مصطفوی شہی عرض پروا از خدمت احباب ہے کہ حضرات شیعہ کی بعض کتب
مثل احقاق الحق و اسبقه تصداء الاہتمام و ضربت حیدریہ وغیرہ میں منجملہ اور مطاعن کے بعض معایہ
کبار کے نسبی مطاعن بھی دیکھے گئے جن مطاعن کی بنیادیں یہ احادیث ہیں :-

آنحضرت نے فرمایا ولد الزنا میں بھائی نہیں	لا خیر فی ولد الزناء (طبرانی)
اور فرمایا ولد الزنا ہم سے نہیں یعنی مومن	ولد الزنا لیس منا (وفیات)
نہیں اور فرمایا ولد الزنا اور اُس کا بیٹا پوتا	ولد الزناء لا یدخل الجنۃ ولا ولدہ و
داخل جنت نہ ہو گا۔ انتہی	لا ولد و ولدہ - (کشاف)

پھر ایسی احادیث کی بنیادوں پر بعض علماء اہلسنت و جماعت نے جو اجتہادات کیے ہیں کہ
ولد الزنا داخل جنت نہ ہو گا کیونکہ وہ اپنی اہل میں خبیث ہے اور اُس کا یہ خبیث اُس کی سلب
ایمان پر دلالت کرتا ہے وغیرہ وغیرہ تو ان مضامین کے اجتہادات ریحانۃ اللہ الخفا جی
مصری عرقۃ المصعود سیوطی کو کتب منیرہ علقمی تفسیر فخر رازی میں درج ہیں جو کہ اسی
حصہ کے باب سوم کی فصل اول میں لکھے جائیں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

احادیث میں مذکور ولد الزنا

لیکھ
حسنہ و نصہ
و جبرائیم سے
مکران تربہ
کبار کہ جن
صحابہ قبول
میں ماخوذ
ہے اور
عفو کی
قبول اسلام
یا تیا فقہام
کیا ضبط سمجھی
ایسا فرض
جیسا کہ اس
ہو جائے۔
لا الہ الا
جو کسی صحیح را
یہ کلیہ اسلام
کر تھی بگا
مراد یہ
تعالیٰ پر بخیر
وہ جو
چشم پوشی کر د

لیکن پیغمبر خدا کے وہ ارشادات اور علمائے مذکور کے ایسے اجتہادات اس بنیاد پر ہیں کہ ان معظ
حسہ و نصایح احسنہ سے مسلمانوں کے اخلاقی رویہ کا استیصال اور ان کی آئندہ نسلیں ایسے ذمہ
و جہریم سے محفوظ رہیں تاکہ خلق اللہ اور خصوصاً مومنین کے تمدن اور تہذیب منزل میں رہتے نہ پڑیں۔
مگر ان تربیتی و تائیدی احادیث و اجتہادات سے پیغمبر خدا یا علیؑ کا حاشائے مقصد نہ تھا کہ بعض صحابہ
کبار کہ جن کے انساب میں جاہلیت کے سبب سے کچھ خرابی تھی یا بعض مجہول النسب تھے تو وہ بے گناہ
صحابہ قبول اسلام کے بعد بھی ان وعید تربیتی و تائیدی میں علیہ الدوام داخل اور گناہ ابوین کی یادداشت
یعنی مآخوذ سمجھے جائیں گے یا خدا تعالیٰ نے بعد قوت اسلام چودہ قسم کے رشتہ داروں سے نکاح حرام فرمایا
ہے اور اُس زمانہ میں بعض صحابہ حسب روحانہ ان ایسے نکاحوں کو مباح جان کر کرتے تھے تو ان کے
عفو کی سند آیہ الامتداد سلف ان اللہ کان غنی ررحمہ کیا جملہ ہو جائے گی یا کوئی شخص قبل
قبول اسلام زمانہ جاہلیت میں مبتلا سے لاطت تھا تو اُس کی بخشش کی دستاویز آیہ والدان
یا تیا فہا منکر فاذا واهما وان تابا واصلھا فاعرضا عنھما ان اللہ کان تو اباً رحیماً
کیا ضبط سمجھی جائیگی ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا ایسا ضابطہ کسی شریعت آسمانی میں ہے۔ اور اگر
ایسا فرض کیا جائے تو وجود اسلام کو معدوم ماننا پڑیگا کیونکہ پاک نسب اور فضل نسب تھوڑے تھے
جیسا کہ اسی حصہ اول سے معلوم ہو گا لیکن ان ہی میں سے بعض محبوب الانساب کے گرویدہ اسلام
ہو جانے کے سبب اسلام کو وہ فروغ ہوا کہ گھر گھر کلمہ الحق جاری ہو گیا اور ایک وسیع حصہ دنیا میں
لا الہ الا اللہ کی دہائی پھری اور معبودان باطل اور ان کے مجاری جزیرہ عرب سے نکال دیے گئے
جو کسی صحیح النسب سے نہ نکلے تھے پس حضرات شیعہ کا ایسا سمجھنا اور فرض کرنا محض لغو و مہمل بلکہ
یہ کلیہ اسلام ماننا پڑیگا کہ ہر محبوب النسب و بدکردار بشر گرویدگی اسلام تمام عیوب و خطیات سے توبہ
کرے ہی بیگناہ بلکہ بروقت توبہ نصوح ہر مسلم معصوم ہو جاتا ہے۔ بمصداق حدیث مقبولہ فریقین التائب

۱۱ مراد یہ کہ محرمات ابدی سے قبل نزول حکم جو تم نے نکاح کر لیے ہیں ان کے معاف کرنے کے واسطے اللہ
تعالیٰ بڑا بخشنے والا رحیم ہے ۱۲

۱۳ وہ جو تم میں سے دو مرد (لوطی) آتے ہیں ان کو تکلیف پہنچاؤ اور جو وہ توبہ کر کے درست ہو جائیں تو ان سے
چشم پوشی کرو بیشک اللہ تعالیٰ توبہ کا قبول کرنے والا مہربان ہے ۱۴

لما ہرین و
ن ا ما بعد
یعض کی بعض کتب
کے بعض صحابہ

(۱۱)

(۱۲)

ولا ولدہ و

(۱۳)

ابت کیے ہیں کہ

ن ا س کو سلب

و اللہ بخشنے والا

ہیں جو کہ اسی

من الذنب کمین لا ذنب لہ اسی سبب بعد قوۃ اسلام عیوب جاہلیہ کے اظہار اور تنہک
 آمیز اسما و کنیت کی سخت مانعت سورہ ہجرات میں یہ آئی ہے کہ اسے مومنہ مہر و مدنی ہنسی اڑائیں
 اور نہ عورتیں عورتوں کی ہنسی اڑائیں شاید وہ اُسے
 بہتر مہوں اور نہ تم آپس میں کسی کو عیب لگاؤ اور نہ
 ایک دوسرے کو بُرے ناموں سے پکارو ایمان قبول
 کرنے کے بعد بُرے ناموں سے خطاب کرنا بُری بات ہوا سنتے
 بالالاقاب بشل لاسم الفسوق بعد الايمان
 مگر حضرات شیعہ نے اُن تریبی احادیث و تاکید ہی اجتہادات سے خلاف قرآن یہ فریب کیا ہے کہ بعض
 صحابہ جو معیوب النسب یا اُن کے باپ علت ابنہ سے متہم تھے یا بعض حسب رواج خاندان محرمات
 ابدی سے تھے یا بعض کے نکاح میں امہات الاولاد تھیں اُن سب حضرات کو احادیث و اجتہادات
 مزبورہ کا نشانہ بنایا ہے اور سادہ لوح اہل سنت کی کتب ضعیف و نامعتبر سے علماء شیعہ نے اُن
 تفکھات و استہزاء و مزاح کو اہل سنت چھت سمجھا ہے اور اُن ہی اتہامات و اہمیہ کی بنا پر بعض صحابہ کو دو تہی
 اور بعض کو ناقابل اتباع و تقلید تجویز کیا ہے تاکہ اُن میں سے جن جن حضرات کی فضیلت و امامت و قضاء و
 شہادت ہمارے ہاں تسلیم ہو چکی ہے وہ غارت ہو جائے جس سے یہ نتائج برآمد ہوں کہ توثیق مذہب
 اہل سنت و جماعت کی ہزاروں احادیث و اسانید جو بعض مجہول النسب سے مروی ہیں یا بعض معیوب
 النسب کی قولی و فعلی و تقریری احادیث ہیں وہ سب ہیچ ہو جائیں اور خلفاء ثلاثہ رضوان اللہ علیہم
 باب مطاعن کھل جائے اور مذہب حق ر فوجیکر ہو پس جملائے شیعہ کے اس شدید دکر کے انکشاف
 اور اُن کے مطاعن کے جوابات میں ہم نے یہ کتاب و شیعہ بکارات شیعہ لکھی ہے تاکہ حق حق ہے
 پہلے حصہ کا نام تنزیہ الانساب فی قبائل الاعراب ہے۔ اس میں زائد جاہلیت کے
 اقسام نکاح و جماع اور اقسام ولد الزنا اور احوال مزیات صاحب ریایات و خلاف وضع فطرت
 اور بابوئیت بعض صحابہ کی تلمذیہ اور خرابی انساب کے وجوہ تحقیقی جو اسانید تفصیل وارجد اجد ہیں
 اور ہر مقام عمیق و غوامض کے ساتھ ساتھ اکثر شبہات کا رد بھی ہے اور ان سب کے بعد حق و مقابلاً
 جاہلیہ و مناقب صحابہ اور تنزیہ الانساب اعراب اور فضائل و مناقب ولد الزنا بھی ہیں
 اس کے دوسرے حصہ کا نام تنزیہ الانساب فی شیعہ الاصحاب ہے اس کے مقدمہ

شیخ اظہار عیوب بعد قبول اسلام

میں اخبار غیب باثبات عداوت اہلبیت اور وجہ عداوت شیعیین وغیرہ اور تفصیح و تبصیح ولد الزنا کی احادیث مخائب شیعہ ہیں اور پھر حضرت فاروق و غنی و طلحہ و معاویہ کے انساب کے اباحت و دفع مطاعن شیعہ و نسب اربعہ و موالیہ مشترک النطفہ و تنقید و تحقیق چار یاری کی اباحت ہیں اور ان سب کی تنزیہ انساب کے ساتھ عمرو عاص و ابو ہریرہ کی بھی تنزیہ نسب ہے اور باب ششم میں تین دلائل قاطعہ و براہین ساحطہ سے نسب تعلق کا باپ سے متعلق ہونا غیر ضروری ثابت کیا گیا ہے اور ساتویں باب میں مقدار مصیبت لواطت و زنا اور شرف فضیلت جماع برصوم و صلوات باثبات بیان کیا گیا ہے اور مثال کے طور پر بعض صوفیہ کرام کے زنا و امارات زنا اور ان افعال سے بطور معجزہ صدور کرامات کا ہونا ثابت کیا گیا ہے اور خاتمہ پر ایک نکتہ لطیف برائے تہذیب شیعہ اور ذکر ولادت آدم وحو اور فضائل صحابہ اور بالخصوص خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین ہیں پس ملکارات تنقوی جہد مضامین سے روافض کے جہل و تجاہل کی بخوبی اصلاح اور ۹ ربیع الاول کی عید بابا شجاع کے جلسہ ہوتی ہو جائیگے انشاء اللہ تعالیٰ و بآلہ التوفیق +

باب اول بعض قبائل عرب کے اقسام نکاح و جماع وغیرہ میں

اس کتاب کا موضوع تنزیہ نسب ہے اور نسب کا مبادی جمیع اور اسکے مسائل بوس و کنار و وس و مباشرت و معاملات متعلقہ ہیں اور یہ مبادی و مسائل حلال بھی ہوتے ہیں اور حرام بھی اور حلال و حرام کیلئے شرعاً و عقلاً عقاب و ثواب ہے لیکن ثواب و عقاب سمجھنے کی اہلیت اقوام مہذب و تعلیم یافتہ میں ہوا کرتی ہے نہ کہ وہ جاہل عرب جو کہ مکہ معظمہ کو خانہ خدا سمجھتے اور پھر اسی میں فحش و عصیاں بھرے قصائد قوم کو مجمع عام میں سنتاتے تھے اور اسی ہرزہ سرملی کو سراپا ناز سمجھ کر خانہ کعبہ ہی میں آویزاں کرتے تھے۔ چنانچہ سب سے پہلے حلقہ میں امراء القیس وغیرہ کے بعض اشعار اس بیان کے شاہد ہیں۔ پس عرب کی اس نافرمانی پر خدا تعالیٰ کے ہاں سے غافل کا خطاب ملا ہے چنانچہ یسین شریف میں ہے اے محمدؐ ڈرا تو اُس قوم کو جن کے باپ و دادا نہیں ڈرائے گئے اور اَلتَّنْذِرُ قَوْمًا مَّا اَنْذَرْنَا بِآلِهْمُ فَمُتَّعَلُونَ وہ غافل ہیں۔ پس بنظر تصدیق آیہ شریفہ مناسب موم ہوتا ہے کہ پہلے ملک عرب کی ازادیاد شہر کے سبب اور اس قوم کے نکاح و جماع کے حالات اور ان کا عام فحش و بوشی کتب تحریر کریں اور پھر یہ توفیق آئیہ کرامت پائیہ لایکلف اللہ نفساً الا وسعها غریبا و عرب اور بالخصوص بعض

صحابہ رضوان اللہ علیہم کی بریت کر ایں اس لحاظ سے یہ حصہ اول چند ابواب و فصول پر مشتمل ہے۔

فصل اول وجہ تسمیہ عرب اور انکی ازدیاد و شہوت کے اسباب میں

ملک عرب کا نام جو عرب مشہور ہے تو اس تسمیہ کی یہ وجہ قیاساً معلوم ہوتی ہے کہ عرب کے مرد و زن چونکہ بالعموم حریص جماع ہوتے ہیں اس سبب سے زمانہ سابق میں اُس کو عرب کہتے ہوں گے کثرت استعمال سے واد ساقط ہو کر عرب رہ گیا۔

عروب بفتح اول و ضم دوم کے لغت میں دو معنی ہیں ایک وہ عورت جو اپنے شوہر کی عاشق ہو دوسری وہ عورت جس کا شوہر اُسی کا عاشق ہو اگرچہ لفظ عرب بفتح تین کہ جس کے معنی نشاط ہیں اور اُس سے بھی اہل عرب کے حریص جماع ہونے اور اس خطاب کے ملنے کی وجہ روشن ہو سکتی ہے لیکن لفظ نشاط مشترک المعنی ہے جس سبب سے ماؤل اور محتاج تفسیر ہے۔ اس بنا پر قیاس جلی اس امر کا متقنی ہے کہ ملک عرب کا ابتدائی نام ملک عروب ہو گا۔

عرب کے بعض اقطاع مثلاً طائف و مین و شام وغیرہ سرسبز و شاداب ہیں مگر اُس کا وہ حجازی حصہ کہ جس کے باشندوں کے کردار و اطوار اور بعض کے اسباب کے حالات ہم لکھنے والے ہیں وہ نہایت گرم و خشک ہے جس میں پانی جیسی ضروری شے کمیاب بلکہ بعض مقامات پر نایاب ہے اسی سبب سے اسلام میں قطع نظر عذر کے نایابی آب پر وضو بلکہ غسل واجب کا بدلہ تیمم مقرر ہوا اور بجائے آب خاک سے ازالہ نجاست مان لیا گیا اور عدم میسری آب کی صورت میں بخوف اہلک جانا تحصیل آب کی خاطر اگر زنا واقع ہو گیا تو معاف کر دیا گیا۔ چنانچہ محب طبری نے ذخائر العقبہ ذکر رجو ع شیخین میں عبد الرحمن بن علی سے روایت کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ایک نیک بخت بنی بنی پیاس کی شدت سے بیتاب ہو کر ایک چرواہے سے پانی کی طالب ہوئیں تو اُس ظالم نے کہا کہ ہم بستر ہی قبول کرو تو پانی پلاتا ہوں (قیاساً اُن کی حالت غیر ہوئی جاتی ہوگی مجبوری و ناچاری) انہوں نے چرواہے کی درخواست قبول کی۔ پس یہ قصہ شدہ شدہ بارگاہ فاروق تک پہنچا اور شیران خلافت نے رجم کا مشورہ دیا لیکن جناب علی کرم اللہ وجہہ کے نزدیک وہ بنی بنی ظالم نہ تھے نہ تھیں نہ رہا کر دی گئیں۔ پس عصمت جو کہ اکثر و بیشتر عورتوں کو طہائے عروب ہوتی ہے تا میسری آب کی صورت میں اُس ملک کو عروبہ نہیں کہہ سکتیں۔

حجارتیں خواہش نفسانی و جوش شہوانی بہ نسبت اور مالک کے زیادہ ہونے کے کئی سبب معلوم ہوتے ہیں اول حجاز کا گرم و خشک ہونا و دوم پانی کی قلت سوم کھجور شیر شتر گوشت و نہ روغن زیتون۔ شہد اور بعض مقام پر کھجلی کا تغذیہ یہ سبب اسباب و اشیاء زیادہ شہوت کے باعث اور محرک باہ ہیں۔ اسی باعث حجازی شوقین مقاربات اور ماہ جنہ کے اخراج کے مفتوں تھے۔ اور ایسا ہی یہاں شہوت حجازی عورتوں کو تھا کہ بعض شوقین مردوں کے ساتھ برہنہ سوتی تھیں چنانچہ نسائی جلد دوم صفحہ (۱۰۳) میں محمد بن قیس سے مروی ہے کہ بعض مخدرات کے برہنہ ہونے کے سبب حضرت جبرئیل وحی خدا ان کے کھاف میں نہ پہنچا سکتے تھے اور یہ اسی ملکی حرارت کا اثر تھا کہ نو سالہ لڑکیاں قابل ہم بستری سمجھی جاتی تھیں اور ساٹھ سالہ ہوتے تک بچے جنسی تھیں اور بعض اہل میں ایسی مفتون جماع تھیں کہ خواہش ہم بستری میں اولاد کی جان کی پروا نہ کرتی تھیں۔ چنانچہ تیسیر القاری شرح بخاری کے جزو خامس صفحہ ۴۳۵ میں انس بن مالک سے روایت ہے کہ ابو طلحہ (یعنی زید بن سہیل شوہرام سلیم والدہ انس بن مالک) انصاری کا بچہ سخت بیمار تھا وہ مر گیا تو اُسکی ماں نے اُسے دوسری بچہ کھپا دیا جب ابو طلحہ نے پوچھا کہ بچہ کیسا ہے تو اُس کی ماں نے کہا کہ اچھا ہے ابو طلحہ اس کنا یہ کو نہ سمجھے (اور رات کو بیوی میاں سے ہم بستری ہوئیں) پھر صبح کو بیوی نے میاں کو مرغن کھانا کھلایا جب وہ باہر جانے لگے تو بیوی نے کہا کہ بچہ مر گیا ہے پس اُس وقت اُس کو دن کی تیاری ہوئی خواہش ہم بستری سے ماور شفقہ کے بچہ کی موت کا اختتام فتون جماع ہوئی تھی تصویر ہے۔ اگرچہ ایسے قصص کے اصحاب بعض علماء و شیعہ نے محقق بننے کی کوشش کی چنانچہ انہوں نے حجاز کی عورتوں کی خواہش نفسانی کی جانچ پڑتال کر کے یہ کلیہ بنایا کہ قرشیہ کے لیے حیض کی انتہائی مدت ساٹھ سال ترشیہ کے لیے پچاس سال مگر یہ کلیہ صحابہ مشہورہ کی زوجہ زبیر بن العوام یعنی اسماء بنت ابی بکر صدیق کے واقعہ نے غلط ثابت کر دیا چنانچہ تاریخ بخاری میں ہے کہ عبد اللہ بن زبیر جب زمانہ عبد الملک میں ادعائے خلافت کے سبب سے قتل کیے گئے تو اسماء بنت ابی بکر کی عمر نوہ (نفسے) برس کی تھی جب قتل پیر کی اطلاع ملی تو کہا کہ حمد للہ یا عبد اللہ لقد یسک علیک کل شیء فی جسمی حتی فرجی یعنی میں خدا کا شکر کرتی ہوں اے عبد اللہ کہ تیرے غم میں میرا ہر جزو بدن روتا ہے حتی کہ فرج بھی روتی ہے چلیب السیر میں یوں لکھا ہے (چون خبر

از زیادہ شہوت کے اسباب

بہ نسبت ملکی حرارت

دو شہوت ام سلمہ

از فرج اسماء

قل عبد اللہ بادشہ رسید با وجودیکہ سنش از نو و تجاوز کرده بود حاصل گشت (چونکہ علمائے شیعہ علوم کو حجاب الکبر سبب زیادہ حاصل نہیں کرتے اس لیے اُن سے دینی کاموں میں بکثرت لغزشات ہوتی رہتی ہیں الغرض و فور رشوت کے سبب سے زمانہ جاہلیہ میں نکاح و جماع کے اقسام کثیر جاری تھے جو فصول آئندہ میں لکھے جائیں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

فصل دوم اقسام رسوم نکاح جاہلیہ میں

زمانہ جاہلیہ میں تعدد ازواج منکوحہ و ممتنعہ و مدخولہ کی کوئی حد مقرر نہ تھی ہیجان شہوت سے جو جتنی چاہتا عورتیں رکھتا تھا اور اُہتمام جو ترکہ میں آتی تھیں وہ مزید برآں تھیں جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا۔ تلخیص الصحاح ترجمہ تیسیر الوصول جلد ششم کتاب النکاح باب ارکان النکاح کے صفحہ ۳۲۲ میں بحوالہ بخاری و ابوداؤد و اقسام نکاح بروایت حضرت عائشہ مروی ہیں اُن کا خلاصہ یہ ہے :-

عروہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے سنا کہ زمانہ جاہلیہ میں چار طرح پر نکاح ہوا کرتے تھے اُن میں سے ایک شتم تو یہی نکاح ہے جو آج لوگ کرتے ہیں کہ ایک مرد دوسرے مرد کو اسکی بیٹی یا بہن وغیرہ کے نکاح کا پیغام دیتا اور نکاح کرتا ہے و دوسری شتم کا نکاح یہ تھا کہ مرد اپنی عورت سے کہتا تھا جبکہ وہ حیض سے پاک ہوتی تھی کہ تو فلاں شخص کو بلا بھیج اور اُس سے صحبت کرو پھر اُس کا شوہر اُس سے الگ رہتا صحبت نہ کرتا تھا یا تنگ کہ عمل ظاہر ہو تا کہ جس کا محل رکھنا چاہتا تھا اور جب اُس مرد سے محل رکھا لیا جاتا تو پھر اُس کا شوہر بھی اُس عورت سے صحبت کیا کرتا تھا۔ مگر یہ نکاح صرف نجابت اولاد کی غرض سے کیا جاتا تھا تا کہ اولاد شریف خاندان سے ہو پس اس نکاح کا نام نکاح شتم ہے۔

عن عروہ قال اخبرتنی عائشۃ ان النکاح کان فی الجاہلیۃ علی اربعۃ انحاء فنکاح منہا نکاح الناس الیہم یخطب الرجل الی الرجل ابنتہ او ولیتہ فیصدقہا ثم ینکحہا و نکاح اخذ کان الرجل یقول لامرأۃ اذ اطهرت من طہشہا ارسلی الی فلان فاستبضع منہ و یعترلہا زوجہا ولا یسہا حتی یتبین حملہا من ذلک الرجل تستبضع منہ اصباہا زوجہا اذا احب وانما یفعل ذلک رغبۃ فی نجاتہ الولد فان ینکح الیہم نکاح الاستبضاع و نکاح اخذ یجتمعون الوطء ما دون العشر فیدخلون علی المرأة کلہم یصیبہا فاذا حملت وضعت و مر لیل بعد ان تضع آرسلت الیہم کلہم یتطع رجل منہما ان یمتنع حتی یجتمعا

نکاح شتم

تھا تیسرا نکاح یہ تھا کہ ایک عورت کے پاس دس مرد سے کم
 جمع نہ ہوتے تھے پھر وہ سب ایک عورت سے صحبت کیا کرتے
 تھے اور جب وہ عورت حاملہ ہو کر بچہ جنمتی اور اُس پر چند راتیں
 گزر جاتیں تو وہ عورت اُن سب مردوں کو بلایا جھتی تو اُن میں
 سے کوئی مرد غیر حاضر نہ ہو سکتا تھا یہاں تک کہ سب اُس کے پاس
 جمع ہوتے تھے تو وہ اُن سب سے کہتی تھی کہ البتہ تم اپنا کام
 جانتے ہو جو تم نے کیا ہے اور میں نے یہ بچہ جنما ہے تو اسے
 فلاں شخص یہ میرا بیٹا ہے۔ تو جس کے ساتھ وہ عورت جاہتی
 نسب ملا دیتی تھی اور جس سے وہ نسب ملا دیتی اُس مرد کو کوئی
 عذر نہ ہو سکتا تھا چوتھا نکاح یہ تھا کہ ایک عورت کے پاس
 بہت لوگ جمع ہوتے تھے جو اُس کے پاس جاتا تو وہ کسی کو نہ
 روکتی تھی اور وہ حرامکار عورتیں تھیں کہ اپنے دروازوں پر
 جھنڈے نصب کرتی تھیں اور ہر شخص اُن کے پاس جاتا تھا پھر
 اُن میں سے کوئی حاملہ ہوتی اور بچہ جنمتی تو اُس کے پاس آنوالے
 سب حجج ہوتے اور قیادراں کو بلاتے پھر جبکہ ساتھ وہ مناسب سمجھتا
 نسب ملا دیتا تھا اور وہ شخص اُس بچہ کو اپنے ساتھ لجاتا اور وہ بچہ ایکے نسب
 مشہور ہوتا تھا اسکے خلاف نہ ہو سکتا تھا۔ پس جب آنحضرت مبعوث
 الیوم۔

برسالت ہوئے تو جاہلیہ زمانہ کے سب نکاح موقوف ہو گئے مگر جو نکاح کہ آج ہوتا ہے۔ اتنے محصلا
 اس حدیث سے انساب عرب کی جو کچھ حالت معلوم ہوئی وہ موشگافی کی محتاج نہیں لیکن اس
 حدیث سے یہ معلوم نہ ہو سکا کہ نکاح قسم دوم استیضاع و نکاح قسم سوم عشر و چہارم نکاح ربط کا
 رواں کن کن قبائل و شہوب میں تھا جن میں محصنہ عورتیں اپنے ماں کے جائز طریقہ سے باجارت شہر
 اجنبی سے اولاد حاصل کرنے کی مجازہ تھیں اور طہر و احدیں اُن کو بکثرت مرد حلال تھے ایسی صورت میں
 کیا اندازہ ہو سکتا ہے کہ اُن مسماہ کو ان نکاحوں کے علاوہ اور کیسے کیسے نکاح اور کیا کیا افعال حلال ہوئے۔

درخواست نکاح شرفا بنی بنات واقوات خود

درخواست نکاح ابوبکر

درخواست زفاف

پہلی قسم کا نکاح جو اس حدیث میں گزرا تو اُس میں تفصیل نہیں کہ آیا جملہ عرب کا یہ شعار تھا کہ ہر مرد عورت کے دلی کو پیغام نکاح دیتا تھا یا خاص کا پھر یہ طریقہ شرفاء عرب کا تھا یا راذل کا لیکن نتیجہ کتب سے پایا جاتا ہے کہ مرد کا عورت کے دلی کو پیغام نکاح دینے کا رواج کینوں میں تھا اور شرفاء اپنی بیٹیوں کا پیغام نکاح خود لوگوں کو دیا کرتے تھے۔ چنانچہ نواب وقار نواز جنگ جیل خانہ نے انوار اللغات پارہ یازدہم باب الزاد مع الواو صفحہ ۷۷ میں جو الہ صحیح مسلم لکھا ہے کہ ابوسفیان نے آنحضرت سے عرض کیا کہ میں اپنی بیٹی رملہ معروف بہ اُم حبیبہ کا نکاح آپ سے کروں اسی طرح حضرت ابوبکر نے اپنی بیٹی عائشہ کے لیے پیغام نکاح کی ابتدا کی چنانچہ قرۃ العینین شاہ ولی اللہ دہلوی کے صفحہ ۱۱ میں حبیب غلام عروہ ابن اخت عائشہ کی یہ روایت لکھی ہے :-

عن حبیب مولی عروہ قال لما ماتت خدیجہ حزن علیہا النبی صلعم فاتاہ ابوبکر بعائشہ فقال یا رسول اللہ ہذا تذهب ببعض حزنک وان فی ہذا خلفا من خلد شردھا فکان رسول اللہ صلعم یختلف الی ابی بکر الحدیث و اخرجہ الحاکم من طریق محمد بن عمرو عن عائشہ قالت قد منا المدینۃ فنزلت مع عیال ابی بکر ونزل الی رسول اللہ صلعم وھو یومئذ یسبی المسجدا وایاتنا حول المسجد فانزل فیہا اھلہ ومکثنا اياما فی منزل ابی بکر قال یا رسول اللہ ما یمنعک ان تبني باھلک فقال رسول اللہ الصداق فاعطاہ ابوبکر اثنی عشر اوقیۃ و نشأ فبعث رسول اللہ الی ساد بنی رسول اللہ فی بقی ہذا الذی

عنب نے کہا کہ حضرت خدیجہ کا انتقال ہو گیا تو آنحضرت رنجیدہ رہنے لگے حضرت ابوبکر عائشہ کو اپنے ساتھ لے گئے اور عرض کیا یا رسول اللہ عائشہ سے آپ کی دل بستگی ہوگی اور غم کم ہوگا اس کو بعد ابوبکر عائشہ کو اپنے ساتھ واپس لے گئے پس اُس وقت سے آنحضرت حضرت ابوبکر کے گھر آنے جانے لگے اور حاکم نے بسند محمد بن عمرو اور انہوں نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے عائشہ نے کہا کہ جب ہم مدینہ آئے تو اپنے باپ کے ہاں رہے اُس زمانہ میں آنحضرت مسجد نبوا رہے تھے اور ہم لوگوں کے گھر مسجد کے گرد تھے جس میں ابوبکر ٹھہرتے تھے چند روز ہم اُسی مکان میں رہے تھے کہ میرے باپ نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ اپنی زوجہ کا زفاف کیوں نہیں فرماتے اپنے فرمایا مہر کا روپیہ نہیں پس میرے باپ نے ساڑھے بارہ اوقیہ (چاندی یا سونا) پیش کیا اسکے بعد آنحضرت نے اسی مکان

درخواست ابوسفیان

میں مجھ سے ہم بستری کی کہ جس میں ہم اب ہیں اتنے | انا فیہ

اس حدیث سے درخواست نکاح کے علاوہ یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض شرفاء و بزرگواروں کی بھی درخواست کر دیا کرتے تھے اور جو دولہ کے پاس اوائے مہر کا روپیہ نہ ہوتا تھا تو دلہن کا باپ وہ بھی ادا کر کے زفاف کر لیتا تھا۔ کتب صحاح وغیرہ میں ہے کہ پیغمبر خدا نے سب صحابہ کے مال کی نسبت ابو بکر کے مال سے زیادہ نفع اٹھایا تو غالباً وہ مال زفاف کی ہی رقم ہوگی جس کے ادا کرنے کا کسی حدیث میں ذکر نہیں ورنہ ہجرت کے تنگ وقت میں پیغمبر ابو بکر کے دو سو درہم کے اونٹ کی قیمت آحضرتؐ کو دو سو درہم دی تھی (دیکھو مدارج النبۃ) اسی کتاب کے صفحہ ۹۱ پر ہے کہ ام رومان حضرت عائشہ کا منہ ہاتھ دھو کر آنحضرتؐ کی گود میں لایا اور وہیں ہم بستری ہوئی ہر اویہ کہ صلیبی میں جہیز تو خیر کہاں دیتے جیسے نکاح کے وقت چڑے کا جائگیا تھا ایسا ہی کچھ اس وقت بھی لباس ہوگا دلہن بڑا نکاح بھی میسر نہ آیا بہت اخلاص جو کچھ میسر تھا سامنور کھدیا لیکن مدارج النبۃ جلد ۴ میں اتنا ضرور ہے کہ علاقہ حضرتؐ کی بندرگاہ ظفار کی کوڑیوں ہار کا گھنا دیا تھا اور وہی ہار تھا کہ جبکہ ڈھونڈنے کی لڑی حضرت عائشہ ایک مقام سفر میں گئی تھیں جس کے سبب حکم یتیم نازل ہوا (صحاح)

ایسا ہی شرفاء و بزرگواروں کی طرح حضرت فاروقؓ کو اپنا داماد جنس بن خذافہ کے مرئی کے بعد حضرت حفصہ کے لئے خود حضرت ابو بکر کو پیغام نکاح دیا اور ان کے انکار سے حضرت فاروق کو صدمہ عظیم ہوا اور پھر اُس کے بعد حضرت عثمان غنیؓ سے درخواست کی انہوں نے بھی انکار کیا اسکے بعد آنحضرتؐ سے درخواست کی اور آنحضرتؐ نے حفصہ کو نکاح کر لیا (صحیحین) حضرت فاروق کی پوتی حفصہ بنت عاصم بن عبد اللہ بن عمر کا نکاح جو ابراہیم بن نعیم سے ہوا تو وہ صاحبزادی کے واقعہ سے بڑھ کر آزادی سے ہوا چنانچہ اصحابہ فی معرفۃ الصحابہ جلد اول صفحہ ۱۹۳ میں مصعب بن زبیر سے روایت ہے کہ عاصم موصوف ایک بن ابراہیم مذکور کو اپنے گھر لے گئے اور اپنی بیٹی ام عاصم اور حفصہ کو پیش کیا اور فرمایا ان دونوں میں جو بھلی لگے اُس سے نکاح کر لے پس ابراہیم نے حفصہ کو پسند کیا عاصم نے اُسی سے ابراہیم کا نکاح کر دیا اتنے محضاً چونکہ حضرات شیعین کی شرافت خاندانی اور عالی حسب نسب ہونے کی گواہ الفاروق شہل اور ازلۃ الخنا وغیرہ ہیں اس وجہ سے یقین کامل ہے کہ اور شرفا ربی عدی بھی ایسا ہی کرتے ہونگے کہ اپنی بیٹیوں کے نکاح کے لئے خود لوگوں سے درخواست کرتے ہوں گے لیکن حضرات شیعہ خلفائے ثلاثہ کی شرافت خاندانی کو قبول نہیں کرتے چنانچہ رمی الحجرات شیعہ جلد ۲ صفحہ ۳۲ میں ہے کہ نبی الحجرات جلد ۲ صفحہ ۳۲ ہوا کہ کتب معتبرہ الطست ان بابا بکر لما زوج ابنتہ عائشہ لہدیک علیہا الا الحوف یعنی جب ابوبکر نے عائشہ کا نکاح کیا تو اسکے پاس کچھ نہ تھا مگر چڑے کا جائگیا تھا کہ یہ کہہ دے کہ دم کا تھا اور بعض اُن کی قیمت سوا دو روپیہ پلدا تو اُسی سے

بجائے کتب سیر لکھا ہو کہ :- ابو قحافہ کا پیشہ چرمیاری تھا
یعنی قمری اور فاختہ پکڑا کرتے تھے اور صبیحہ آنکھوں میں
روشنی رہی یہی پیشہ کرتے رہے اور جب اندھ ہو گئے
اور ابو بکر روٹی نہ دے سکے تو رئیس مکہ عبداللہ بن جعد
انہی کی گئی پس اُسکے ہاں اس خدمت پر مقرر کئے گئے کہ روزانہ کوٹھے پر چڑھ کر معانوں کو کھانسیکے لئے چہچہاتے تھے اور ان کا
پس خوردہ کھا دیتے تھے۔ اور ابو جعفر اسکا فی سقری ذلکھا ہو کہ ابو قحافہ ابن جعد ان مذکور کے دسترخوان کی کھیمیاں
اڑانے پر مامور ہوئے تھے جیسا کہ آئندہ لکھیں انشاء اللہ تعالیٰ۔ اس کے علاوہ شہین نے سلطنت ہند کے حصہ دار
ہونیکے غرض سے اپنی پانی بیٹیوں کا ڈولا دیا اور چونکہ بغیر خلوت صحیح حق زوجیت میں خامی رہتی تھی اسلئے زفاف بھی کرایا
اسی طرح حضرت فاروق کا خاندانی پیشہ سب ذیل و ذلیل تھے جو مختلف کتب اسلامی میں کسی ذلیل پیشے لکھے ہیں مثلاً
اونٹ چرائی کر چرانا چالی چوکیداری۔ گدھے بیچنا۔ دلالی چمڑے رنگنا۔ بھاٹ پنا کرنا جاسکے فاروق کا خطاب ملاجن اسانید
حضرات شیعہ بیچ قوم ثابت کرتے ہیں لیکن شیعہ کو چاہئے کہ کف لسان فرمائیں جائز طور پر کمانا عیب نہیں۔
ہمارے نزدیک یہ تمام ہنر ہنر اور ناقابل لغات ہیں کیونکہ حضرت ابو بکر و عمر اول و شریف خاندان تھے
اور جو بالفرض وہ چورے ہوں یا چار بد معاش ہوں یا بچے چور ہوں یا حبیب کترے۔ دوم ہوں یا ڈفالی مگر مسلمان اور
خوش نصیب حکمران اور فاتحان ممالک تھے۔ دوم حضرت ابو بکر کے بزازہ کی دوکان کتہ مظلمہ میں آج تک بنگاہ انام موجود ہے
العرض سندات و سنن صحیح وغیر میں بعض ایسی عورتوں کو قصص درج ہیں کہ وہ خود مردوں کو درخواست نکاح کیا کرتی
تھیں چنانچہ بعض نے آنحضرت کے درخواست کی اور آپ نے فرمایا عالی لیوم یعنی مجھے ضرورت نہیں (مشارق الانوار) چونکہ
حضرت عائشہ و حفصہ نے اگر خود درخواست نکاح نہیں کی بلکہ اُنکے باپوں اور وہ بھی حسب رواج خاندان کی تو اس صورت
میں کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا اور شہین کا یہ عمل شرف و پیشہ کے مطابق معلوم ہوتا ہو۔ و و سمری قسم کا نکاح استبضاع
تھا اس نکاح کی رسم خاندان معاویہ میں پائی جاتی ہے چنانچہ حاشیہ ستطرف سہی ثمرۃ الاوراق جلد اول صفحہ ۳۴ میں جابجا حسن مجتبیٰ
علیہ السلام کو جو اعتراضات عتبہ برادر معاویہ پر پڑے ایک یہ بھی ہے کہ اے عتبہ تو کسی قتل کی جرأت کیونکر کر سکتا ہے (اس غیر متبرہ)
تو اس شخص کو دیکھا جو تیری جبر و تیرے ہی ہتھ پر پکڑ ڈال کر بٹھائی کرنا و ما انت یا عتبہ فکیف تعدا حد بالقتل لم لا تقتل الذین
تھا یہ شخص اسکو قتل کو ہی کیا بلکہ (اس کی تیر تو ذرا اس کو گھر بھی لگا) و قتلک مضیحا لزوجک ثم امسکتہ بعد ان بغت۔
انتھو مصلحاً اگرچہ اس سند میں نکاح استبضاع کا لفظ نہیں مگر حدیث مذکور کے قاعدہ استبضاع سے یہاں وہی آثار

پائے جاتے ہیں ورنہ عتبہ جیسا جری بہادر اپنی زوجہ کو مرد اجنبی سے ملوث دیکھ کر چپ رہتا اور ایسا
 چپ کہ نہ اُس اجنبی کی تنبیہ کی اور نہ اُس جو رو کو گھر سے نکالا اسی طرح جناب معاویہ کا بھی رسم
 استبضاع کرنا پایا جاتا ہے چنانچہ شیخ شہاب الدین البیہی کی مستطرف کے صفحہ ۷۷ میں لکھا ہے کہ
 جب شہر دمشق میں ہاتھی آیا تو لوگ اُس کے دیکھنے ولما دخل الغیل دمشق واجتمع الناس
 کیلئے نکلے جناب معاویہ بھی ایک بلندی پر چڑھ گئے کہ اگر
 طرح نظر آئے وہاں یہ تماشا بھی دیکھا کہ ایک شخص اُن کے
 حرم محرم سے بغلی میں مشغول ہے معاویہ نے فوراً گھر
 پہنچ کر دق الباب کیا تو دروازہ نہ کھلا (جب کھلا) تو
 مرد اجنبی سے معاویہ نے کہا کہ یا رہا ہے ہی گھر میں کای
 پھر صحتی کرتا ہے حالانکہ تو اس وقت ہمارے قبضہ میں ہے
 اُس نے کہا کہ میرے علم و تحمل نے یہ جرأت دلائی معاف
 نے کہا اچھا اگر تیرا یہ قصور معاف کیا جائے تو تو کسی سے
 یہ راز نہ کہے گا اجنبی نے کہا کیا مجال میں معاویہ نے اُس کا
 قصور معاف کیا اور اُس کا راستہ چھوڑ دیا۔ انتہی محصلہ
 سبیلہ (امجدیہ صفحہ ۷۷)

حدیث بخاری وغیرہ سے رسم استبضاع کا ادا ہونا تو شوہر ہی کے مکان میں پایا جاتا ہے لیکن جناب
 محدوح نے شاید اس رسم کی ادائیگی کی نیت اجنبی کے مکان میں قرار دے رکھی ہوگی جس سے اجنبی واقف
 معلوم ہوتا ہے الغرض اس سند میں بھی نکاح استبضاع کا نام نہیں ہے لیکن ضمناً قواعد اسی کے پایے
 جاتے ہیں فرق صرف اس قدر ہے کہ عتبہ نے اپنی زوجہ کو بطریق رسم قدیم اپنے ہی مکان پر نکاح استبضاع
 کی اجازت دے رکھی ہوگی اور جناب معاویہ رضی اللہ عنہ نے مرد شریف کے قائل معقول کرنے کے قبل
 سے اپنی ہی مکان پر نکاح استبضاع کی نیت کر لی ہوگی۔ واللہ اعلم

تیسری قسم نکاح عشر۔ اس کی نظیر کتب اسلامی میں دستیاب نہیں ہوئی لیکن الکفر ملۃ
 واحده سلمہ ہے۔ پس ہندو دھرم میں میوگ اس کی مثال ہے۔ میوگ یہ ہے کہ بیوہ یا شوہر
 والی کو دس مہینے تک سے اولاد حاصل کرنے کا حق حاصل ہے مگر شوہر والی کے واسطے یہ قیدی

استبضاع معاویہ

کتاب شیعہ

کہ اگر خاوند در مقام پر ہو یا کہ وہ بیکار ہو گیا ہو تو وہ عورت دس مردوں تک سے باجارت شوہر اولاد حاصل کر سکتی ہے لیکن جو قید نکاح استبضاع میں مرد شریف کی ہے اُس سے بڑھ کر نیوگ میں ہے کہ عورت اپنی ذات سے نیچی ذات والے کے ساتھ نیوگ نہیں کر سکتی فرق اس قدر ہے کہ استبضاع میں شخص واحد شوہر کی مرضی کا منتخب ہونا پایا جاتا ہے اور نیوگ میں دس مرد اجنبی عورت منتخبہ پائے جاتے ہیں *

سیئرا رکھ پیرکاش میں نکاح نیوگ کا مسئلہ بطور قانون درج ہے اور اومی پیر پٹھیا کے صفحہ ۱۲۲ میں ہے کہ ہمارا انی کنتی نے اپنے شوہر راجہ پانڈو کی اجازت سے تین مختلف رشیوں سے بذریعہ نیوگ اولاد حاصل کی تھی بلکہ خود راجہ پانڈو بھی نیوگ سے پیدا ہوئے تھے اور اسی طرح ہم و ہر تراشٹر نیوگ کی اولاد سے تھے اور راجہ بل کی اجازت سے اُن کی رانی سہو ویشیا نے پانچ فرزند نیوگ سے جنمے تھے اور راجہ سور داس کی رانی پدینی نے اپنے راجہ کے حکم سے پوشت جی کے ساتھ نیوگ کیا تھا اور راجہ کلاس باؤ کی رانی باوئی نے راجہ کی اجازت سے بذریعہ نیوگ اولاد حاصل کی تھی اور راجہ اہمت رشی کی رانی ممتا اور راجہ اوکک کی رانی نے نیوگ سے اولاد حاصل کی تھی۔ انتہی لمختصاً (اخبار البشیر نمبر ۴۲ جلد ۱۵ ماہ اکتوبر ۱۹۱۳ء) اور یہ رسم بعض ہنود اقوام میں آج تک جاری ہے *

چوتھی قسم کے نکاح کی بھی کوئی نظیر دستیاب نہیں ہوئی لیکن ان چاروں نکاحوں کے علاوہ بھی عرب میں اقوام نکاح جاری تھے چنانچہ کتاب رسوم جاہلیہ میں جو اقسام نکاح درج ہیں وہ حسب ذیل ہیں :-

پانچواں نکاح جماعت تھا اس زمانہ میں صرف پانچ ہی مرد ایک عورت سے نہایت واحدین نکاح کہتے تھے ایسے نکاح کے مثال میں مسماۃ نابغہ ام عمرو عاص بن دائل ہے جس سے حضرت عمرو عاص پیدا ہوئے جس کے اسانید حصہ دوم میں لکھے جائیں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔ لیکن اس نکاح کا نام نکاح خمسہ رکھا جائے تو بیجا نہیں اور اسی طرح نکاح چارم کا نام نکاح جماعت یا نکاح ربط ہے۔ چھٹا نکاح اخذ تھا جس کی مانعت پانچویں پارہ میں ہے ولا متخذات اخذان یعنی چھوڑاں یا ری کرنے والی سے نکاح نہ کرو اس کی مثال میں ہلال بن امیہ کی جو دو شرک بن سحاک کی

نکاح جماعت
نکاح خمسہ
نکاح ربط
نکاح اخذ

آشنا ہے جس کا قصہ اسی باب کی فصل چارم میں آئیگا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ غالباً ہندوستان میں نکاح الخنک خانگی بازی ہے فتح الباری وغیرہ میں ہے کہ اس نکاح کی رسم اسی وجہ سے تھی کہ عرب لوگ نکاح معرف کو منحوس اور نکاح الخنک کو مبارک جانتے تھے۔

ساتواں نکاح البدل تھا یعنی ایک شخص اپنی منکوحہ کو برضا و رغبت دوسرے کی منکوحہ سے تبراضی طریقین تبادلو کر لیا کرتا تھا چنانچہ شبلی نعمانی نے الکلام میں اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری جلد ۵ صفحہ ۱۵۱ میں اس قسم کے نکاحوں کا ذکر داؤدی سے روایت کیا ہے اور استیعاب ابن عبد البر جلد ثانی صفحہ ۵۲ میں عیسیٰ بن حصن کی روایت کی ہے کہ :-

جاء عیسیٰ بن حصن الى النبي صلعم
وعنده عائشه فقال من هذه وذلك
قبل انزل الحجاب فقال هذه عائشه
قال افلا انزل لك عن ام البنين فتكها
فغضبت عائشه رضى الله عنها قالت
من هذا فقال رسول الله صلعم هذا
احمق مطاع يعنى فى قومه وفى غير
هذه الرواية فى هذا الخبر انه دمل على
رسول الله بغير اذن فقال له رسول الله
واين الاذن فقال ما استاذنت على احد
من مضر واكانت عائشه مع النبي جلست
فقال من هذه الحبر فقال ام المؤمنين
فقال افلا انزل لك من اجل منها
فقال عائشه من هذا يا رسول الله
قال هذا احمق مطاع وهو على ماترين سيد
قومه -

وہ آنحضرت کی خدمت میں قبل نزول آیہ حجاب
حاضر ہوا اور آنحضرت کے پاس حضرت عائشہ بیٹی
تھیں عیینہ نے پوچھا کہ یہ عورت کون ہے اور کہا
کہ آیا ہم اپنی جو دو ام البنین کو اس سے نہ بدل
لیں اور آپ اس سے نکاح کر لیں پس عائشہ
بگڑیں اور پوچھا یہ کون ہے آنحضرت نے فرمایا یہ
احمق اپنی قوم کا سردار ہے اور دوسری روایت
میں ہے کہ عیینہ بغیر اجازت محل رسول میں داخل
ہوا آنحضرت نے فرمایا تو نے اجازت کیوں نہ طلب
کی عیینہ نے کہا کہ میں قبیلہ مضر کے کسی گھر میں اجازت
نہیں لیا کرتا اور حضرت عائشہ آنحضرت کے پاس
بیٹھی تھیں عیینہ نے پوچھا یہ گوری چٹی عورت کون ہے
کیا اس سے ہم اپنی عورت کو نہ بدل لیں کہ وہ
اس سے زیادہ حسین ہے عائشہ نے پوچھا یا رسول اللہ
یہ کون ہے آنحضرت نے فرمایا یہ بے وقوف اپنی قوم
کا سردار ہے۔ انتہی محصلہ

اس آخری روایت سے معلوم ہوا کہ نزول آیہ حجاب کے بعد بھی نکاح البدل کا رواج باقی تھا جو آنحضرت نے بغیر اذن گھر میں آنے کو ٹوٹا اور ابن حصن نے ایسا سوال کیا یا نکاح البدل کی مسدودی کی شہرت ابن حصن کے واقعہ تک نہ ہوئی ہوگی۔

آٹھواں نکاح عاریت تھا یعنی ایک شخص اپنی ازواج سے کسی دوست کو مدت محدودہ کیلئے عاریت دیتا تھا تاکہ وہ دوست اُس مدت تک عورت کو اپنے تصرف میں لاسے چنانچہ سعید بن مسیب انصاری کہ جن سے حضرت عبدالرحمن بن عوف کا بھائی چارا آنحضرت نے کر دیا تھا انہوں نے اپنی ایک زوجہ ابن عوف کو دینی چاہی لیکن فتح الباری میں ہے کہ ابن عوف نے اس شخص کو قبول نہیں کیا۔

نوٹ۔ آئندہ فصل سوم سے معلوم ہوگا کہ مہاجرین رضوان اللہ علیہم جماع قساقذیہ یعنی چاروں ہاتھ پاؤں زمین پر ٹکوا کر جماع کے عادی تھے اس جماع سے مستورات مدینہ ناراض ہوتی تھیں وہ جماع اصطلاح کی عادی تھیں غالباً ابن عوف کے انکار کی وجہ یہی ہوگی۔

نواں نکاح شغار تھا یعنی ایک شخص اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح دوسرے شخص کی بیٹی یا بہن کے معاہدہ میں کر دیتا تھا اور یہ معاوضہ ہی مہر قرار پاتا تھا۔ (ازکتب فقہ)

دسواں نکاح مقت تھا یعنی باپ کے مرنے کے بعد بیٹا اپنے باپ کی جوڑوں سے نکاح کر لیا کرتا تھا جس کی ممانعت میں آیہ سورہ نساء مقتا و ساء سبیلاً نازل ہوا یعنی باپ کی جوڑوں سے نکاح کرنا برا طریقہ ہے اور ولا تنکحوا ما نکح اباؤکم لہ بھی اسی نکاح کی ممانعت میں ہے۔

نوٹ۔ اس کی پوری بحث اور اس کی حرمت کا مختلف فیہ بین العلماء ہوتا حصہ دوم بیان نسب روق میں ظاہر کیا ہے وہاں ملاحظہ فرمایا جائے۔

نوٹ۔ جو اولاد اہمات و اخوات کے بطن سے ہوتی تھی وہ ضمیر بن کہلاتی تھی۔

گیارہواں نکاح متعہ یا نکاح موقت تھا کہ حاجت مند لوگ دو چار یا زیادہ دنوں کے لیے متعہ کر لیا کرتے تھے بلکہ بعض شریف خاندان میں بھی اس نکاح کا رواج تھا چنانچہ تاریخ طبری میں ہے کہ حضرت زبیر نے اسماء بنت ابی بکر صدیق سے متعہ کیا تھا [نزوح زبیر اسماء بنت کحاح المتعہ۔۔۔ اور ان کے بطن سے عبداللہ ابن زبیر ہجرت کے پہلے سال میں مولود اول تھے اس کی تفصیل تاریخ مذکورہ

نکاح عاریت

نکاح شغار

نکاح مقت

ضمیر بن

نکاح متعہ اسماء بنت ابی بکر صدیق

اور شرح پنج البلاغہ ابن ابی الحدید مقرر علی کے صفحہ ۷۷ میں ابن عباس سے مروی ہے کہ ابن زبیر کہیں منیر خطبہ پڑھ رہے تھے اور ابن عباس زیر منبر تھے۔ اثنائے خطبہ میں ابن زبیر نے کہا ضرور یہاں ایک ایسا شخص ہے کہ اللہ نے اُسکے قلب کو بھی اندھا کیا ہے جیسا کہ وہ آنکھوں سے اندھا ہے وہ گمان کرتا ہے کہ متعہ خدا و رسول کے حکم سے حلال ہے اور تاریخ مذکور میں ہے ابن عباس نے کہا کہ :-

بیشک خدا نے ہماری آنکھیں اور تمہاری عقلوں کو سلب کر لیا ہے خدا کی قسم بے شک قرآن میں اجازت متعہ نازل ہوئی اور آنحضرت کے بعد دوسرا رسول نہیں آیا جو متعہ کو حرام کرتا اور ہمارے دعوے کی دلیل عمر کا وہ قول ہے جو اُس نے کہا تھا کہ زبان رسول میں دو متعہ حلال تھے اور میں اُن دونوں کو حرام کرتا ہوں اگر کوئی کریگا تو میں اُسے سزا دوں گا پس عمر کی شہادت حلت کو تو ہیجتے قبول کیا اور اُسکے حرام کرنے کو قبول نہ کیا اسے عبد اللہ تو متعہ سے

پیدا ہوا ہے پس اپنی ماں سے عوسجہ کی چادروں والا معاملہ پوچھ۔ انتہی محصلہ۔ پس حضرت عبد اللہ ابن زبیر یہ کڑا فقرہ سنکر آگ بگولا ہو گئے اور اُسی غیظ و غضب میں ماں کے پاس پہنچے اور کہا اخبیر عن بردی عوسجہ یعنی مجھے عوسجہ کی چادروں والا معاملہ بتا اُن کی ماں نے فرمایا دم لے بتاتی ہوں وہ یہ ہے کہ :- ایک دن تیرا باپ رسول خدا کے ساتھ تھا پس عوسجہ نامی نے دو چادریں بطور ہدیہ آنحضرت کی مذہبیں اور آنحضرت نے وہ دونوں چادریں تیرے باپ کو دیں اور تیرے باپ نے اُن چادروں کے عوقس مجھ سے متعہ کیا اور مجھے تیرا محل رہ گیا اور تو متعہ سے پیدا ہوا۔ انتہی محصلہ اس قصہ کی تصدیق

عن عبد اللہ بن زبیر عن عبد اللہ بن عباس

بشرح مسلم نووی کتاب النکاح مطبوعہ دہلی کے صفحہ ۴۵۲ سے بھی ہوتی ہے کہ:-
 ابن زبیر نے تعریف کیا کہ کچھ لوگ ہیں کہ اللہ نے ان کے
 دل کو بھی اندھا کیا ہے جیسی کہ ان کی آنکھیں اندھی ہیں
 وہ ہمتہ کی حلت کا فتوے دیتے ہیں یعنی ابن عباس امام
 نووی کہا کہ ابن عباس لٹکار کر کہا کہ جفا کا راجح ہوتا ہے
 رواج و جواز متعہ کے اسانید کثرت ہیں چنانچہ
 موطا مالک میں ہے کہ:-

ان خوالہ بنت حکیم دخلت علی عمر
 ابن امیہ نے ایک عرب زاعورت سے متعہ کیا اور
 اسکو حمل رہ گیا ہے پس حضرت عمر فاروق نے اس سے اعلان کر دیا ہوتا تو اس عورت کا رحم کرتا۔ انتہی محصلہ
 اور فرمایا کہ اگر میں نے حرمت متعہ کا پہلے سے اعلان کر دیا ہوتا تو اس عورت کا رحم کرتا۔ انتہی محصلہ
 اس سند سے معلوم ہوا کہ زمانہ فاروق میں متعہ حرام ہوا ہے نہ کہ زمانہ رسول میں +

تبصرہ در شبہ احباب

عقد الفریہ جلد دوم صفحہ (۱۱۰-۲۵۵) میں ہے اذّل جہر سطح فی المتعہ حجمال زبیر
 یعنی دنیا میں سب سے پہلے متعہ کی انگلیٹھی جو روشن ہوئی وہ آل زبیر کی منجرتی اس عبارت سے ہمارے
 ہم عصر دوست یہ سمجھتے ہیں کہ زبیر بن العوام سے نکاح متعہ کی ابتدا ہوئی اور بعض معاند دوست اس
 فقرہ سے یہ دلیل پکڑتے ہیں کہ چونکہ حیوۃ السحیوان دمیری لغت جزو میں ابن العوام کو ذات کا قسائی
 لکھا ہے پس نکاح متعہ ذلیل اور منفلس لوگ کیا کرتے تھے اور اسماء بنت ابی بکر یہ بھی ایک ذلیل اور
 منفلس خاندان کی لڑکی تھی اسی وجہ سے ایک قسائی سے متعہ کر لیا چنانچہ حدیث ابو ذر غفاری صحیحین سے
 حضرت ابوبکر کا گدڑیہ ہونا پایا جاتا ہے اور فتح الباری میں ہر قل شاہ روم کے سامنے ابوسفیان نے
 جو یہ کہا ہے کہ اسلام کم مایہ اور کم درجہ کے لوگوں میں پھیل رہا ہے تو اس سے بھی رؤالت و افلاس حضرت
 ابوبکر کا پایا جاتا ہے۔ اور شیخ ابو جعفر اسکافی معتزلی نے یہ لکھا ہے کہ:-
 ابوبکر اپنے باپ کو کچھ نہ دیتے تھے اور وہ عبداللہ بن ان اد باب السیرۃ ذکروا اللہ لہدین ینفق

متعہ زبیر بن امیہ زمانہ فاروق میں

ذرا غلام حضرت ابوبکر

جدعان کے ہاں دسترخوان کے اجارہ داتھے | علی ابیہ شیئا وانہ کان احبیرا لابن جدعان
کہ لکھیاں اُٹایا کرتے تھے۔ انتہی محصلہ | علی مائتہ یطرد عنها الذباب۔

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اسماء محتاج گھرانے کی تھی کہ فسانی کے گھر جا بیٹھی۔
ہماری تحقیق میں معاندین کے یہ مفوات قابل التفات بھی نہیں کیونکہ کثرت اسلامی کتب
گواہ ہیں کہ حضرت ابوبکر شریف النسب و حسب اور محتاج بھی نہ تھے چنانچہ تاریخ خمیس جلد اول
صفحہ ۳۶۷ میں ہے کہ جب حضرت ابوبکر بروز | وردی ان ابابکر حین خرج الی الغار حمل
ہجرت غار کی طرف چلے تو انہوں نے اپنا سب | مالہ ککلہ وکان ذامال خمسة الاف درهم
مال اپنے ساتھ لیا جو پانچ ہزار یا چھ ہزار درہم تھا۔ | اوستہ الاف درہم۔

بعض کتب میں بارہ ہزار درہم کا مال سفر ہجرت کے وقت ہوتا آپ کے ساتھ لکھا ہے۔ اور
مدارج النبوة شیخ عبدالحق دیوبند جلد دوم بیان ہجرت صفحہ ۷۲ میں ہے کہ مال ہمراہی کے علاوہ
آنحضرت پر ایک شتر کی قیمت کا قرضہ تھا جو بروایت مختلف نو سو درہم تھے جس میں حضرت ابوبکر
کوچہ سوار بقلے سات سو کا علاوہ اصل قیمت کے نفع تھا اور چونکہ بنت ابوبکر صدیق نے اوائل
زمانہ ہجرت میں حضرت زبیر سے متہ کیا تھا جن دنوں آپ کے باپ مالدار تھے بانیو جہ اسماء کا متہ
کرنا حضرت ابوبکر کے افلاس کی دلیل نہیں ہو سکتا۔ اب رہا حضرت زبیر کا فانی ہونا تو قطعی
مفلس ہوں تو تعجب نہیں کیونکہ صحیح مسلم کی ایک حدیث سے اسماء بنت ابوبکر کا مدینہ میں زبیر کے ٹوکیلے
گھٹلیاں اور لکھاس خنجل سے لانا اور پانی پلانے کے واسطے جانا پایا جاتا ہے اور مستدرک سے عبد اللہ
ابن زبیر کا خون پی جانا ثابت ہے تو اس کی دیشی سے حد وسط یہ نکلے گی کہ امیر غریب شریف رذیل
سب حسب ضرورت متہ کر لیا کرتے تھے جیسا کہ صحیحین سے ثابت ہے پس نہیں معلوم ہو سکتا کہ ماکہ
زبیر بن العوام سے کس قدر پہلے وہ زبیر موجد متہ تھا جس کی نسبت صاحب عقد الفرید نے اول جمہر
سطح فی المتعہ ہجرال ذبید لکھا ہے اور نہ زمانہ اسلام میں بنت ابی بکر کی اولیت متہ کی پائی جانی
فیصلہ متجانس لفظ در باب متہ

بعض احادیث صحیحین سے ثابت ہے کہ متہ کے سوا کوئی ایسا اسلامی فعل نہیں جو کئی بار حلال نہ ہو
جرام قرار پایا ہو اور بعض تواریخ و احادیث صحیح وغیر صحاح سے ثابت ہے کہ حضرت عمرؓ نے بمصلحت

خلق اللہ اپنے اقتدار خلافت سے متعہ کو حرام فرمادیا اس دوسری شق کی نسبت حضرات شیعہ فرماتے ہیں کہ کسی شے کی حلت و حرمت کا اختیار خدا و رسول کو ہے اور کسی کو نہیں لیکن خلافت حکم قرآن و احادیث حضرت عمرؓ نے یہ کیوں کہا کہ زمانہ رسول اور زمانہ ابوبکرؓ میں دو متعہ تھے میں ان دونوں کو حرام کرتا ہوں اکانتا متعتان فی عہد رسول اللہ و ابی بکر انا احرمھما (مسند احمد حلیل) اور بعض کتب میں اس عبارت کے ساتھ و اعاقب علیہما بھی ہے یعنی دو متعہ کو سزا دینا اور جو بالقرض حضرت فاروق کو معلوم تھا کہ رسول خدا نے متعہ کو حرام فرمادیا ہے تو انا احرمھما کہنے کی ضرورت نہ تھی اور جبکہ زمانہ فاروق ہی میں منع متعہ پر اعتراض کیا گیا تھا تو اس وقت تو کہہ دیتے کہ یہ امتناع و حرمت رسول خدا کی طرف سے ہے میری طرف سے نہیں مگر اس وقت بھی حضرت فاروق نے اس کا اظہار نہ کیا جس سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ رسول خدا نے متعہ کو حرام نہیں کیا و م سیدوطی نے اپنی تاریخ الخلفاء میں منع متعہ کو اولیات عمرؓ میں لکھا ہے سوم حضرت ابن عباس جو زمانہ عبدالملک بن مروان تک زندہ رہے اور آٹھ خلفاء کا زمانہ برتا لیکن وہ حلت متعہ کا برابر فتوے دیتے رہے چہاں جناب امیر علیہ السلام کا یہ ارشاد و رہنمائی درج ہے کہ اگر عمر متعہ کو منع نہ کرتے تو کوئی زمانہ کرتا مگر لولا ان عمر بھی عن المتعہ ما زنا بد بخت۔ انتہ۔

الاشقی۔

یہ بیچم تذکرۃ الحفاظ ذہبی کے صفحہ ۱۵۲ میں ہے کہ :-

ابن جریج متعہ کو جائز جانتے تھے اور انہوں نے | کان ابن جریج یری المتعۃ تزوج ستین
ساتھ عورتوں سے متعہ کیا تھا۔ انتہ۔ | امراءۃ۔

اور پھر اسی تذکرہ ذہبی میں امام شافعی کا قول | سمعت الشافعی یقول استمتع ابن
ہے کہ ابن جریج نے نو عورتوں سے متعہ کیا تھا۔ انتہ۔ | جریج تسعین امراءۃ۔

اور تہذیب التہذیب ابن حجر عسقلانی جلد ششم صفحہ ۴۰۰ میں شافعی و ابو عاصم کے اقوال ہیں کہ
ابن جریج نے ستر عورتوں سے متعہ کیا تھا اور ابو | قال الشافعی استمتع ابن جریج سبعین
عاصم نے کہا کہ وہ بڑے عابد اور دائم الصوم تھے | امراءۃ وقال ابو عاصم کان من العباد وکان
مگر ہمراہ میں تین دن روزہ نہ رکھتے تھے۔ انتہ۔ | یصوم الا یام الا ثلاثۃ ایام من الشهر۔

اس سند سے معلوم ہوا کہ ابن جریج نفس پرستی سے متعہ نہیں کرتے تھے اور اسی طرح اُس زمانہ کی عورتیں اور مرد بطور ہم و رواج بہ نیت ثواب کرتے ہوئے الغرض حضرات شیعہ کے ان چند اعتراضات سے پتہ لگ گیا کہ دوسری صدی تک بھی حرمت متعہ میں اہل سنت و جماعت کو ایسی کد نہ تھی جیسی کہ چند صدیوں سے ہے۔ لیکن اب ہم ایماناً و انصافاً ایک فیصلہ لکھتے ہیں کہ جس میں کسی فرقہ کی رعایت نہ ہو۔

متعہ کے مختلف فیہ ہونے سے ظاہر ہے کہ ضرورت مند کو ہر زمانہ میں متعہ جائز ہے اور ہماری یہ رائے حضرت فاروقؓ کے قول کے مطابق ہے چنانچہ ازالۃ التحف، مقصد دوم کلمات عمر صفحہ ۲۰۵ میں عمران بن اسود لیشی سے روایت ہے جس کا مطلب بقدر ضرورت یہ ہے۔ عمران کہتے ہیں کہ میں بہت سویرے حضرت عمرؓ کے پاس گیا جب وہ صبح کی نماز کے بعد اپنے گھر میں داخل ہوئے تو مجھے بھی اندر آنے کی اجازت دی میں نے کہا کہ تمہاری رعیت نے تم پر چار عیب لگائے ہیں حضرت فاروقؓ نے فرمایا وہ کیا کیا ہیں میں نے کہا کہ آپ نے زمانہ حج میں متعہ حج کو حرام کیا ہے حالانکہ وہ زمانہ پیغمبر اور زمانہ ابوبکر میں حلال تھا حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم لوگ جب ایام حج میں عمرہ کر لیتے ہو تو متعہ حج کو حج کا قائم مقام سمجھ لیتے ہو اس فعل سے تمہارا حج بیکار ہو جاتا ہے اور حج کے ایام میں مکہ معظمہ خالی رہ جاتا ہے۔ حالانکہ حج رونق ہے خدا کی رونقوں سے پس متعہ حج کے منع کرنے میں ہم صواب پر ہیں۔

عمران - دوسری شکایت یہ ہے کہ آپ نے عورتوں سے متعہ کرنے کو حرام فرمایا ہے حالانکہ خدا کی طرف سے ہم کو اجازت ملی تھی کہ ایک مٹھی آٹے یا کچھ روکے عوض عورتوں سے متعہ کر لیتے تھے اور تین دن کے بعد الگ ہو جاتے تھے حضرت عمرؓ نے فرمایا بیشک آنحضرتؐ نے ضرورت کے وقت متعہ کو حلال کیا تھا اور لوگ متعہ کیسے کرتے تھے اور پھر لوگوں نے میری یاد میں متعہ ترک کر دیا پس اب جس کا جی چاہے ایک مٹھی

قال وذکروا انک حرمت متعۃ النساء وقد کانت رخصۃ من اللہ نستمتع بقبضۃ وفارق عن ثلث قال ان رسول اللہ صلعم احله فی زمان ضرورۃ ورجع الناس الی المتعۃ فلو لم اعلم احد من المسلمین عادیہا ولا عمل بیہا فالان من شاء نکح بیہا بقبضۃ وفارق

فیصلہ مولف در باب متعہ

آئے پر متعہ کر لے اور تین دن کے بعد طلاق دیکر علیحدہ | عن ثلث بطلاق وقد اصبحت۔
 ہو جائے اور اس میں بھی میری رائے صواب پر ہے۔ انتہی محصلہ اس سند سے ثابت ہو گیا کہ
 متعہ کو خدا اور رسول نے حرام نہیں کیا بلکہ مبہمات خلافت و تجارت حضرت فاروقؓ نے حرام
 کیا ہے اور قطع نظر اس وجہ کے نکاح دائمی میں بھی بضرورت طلاق جائز ہے جو مفارقت دائمی ہو
 تو اگر متعہ میں بھی مفارقت ہوئی تو کونسا غضب ہوا دوم نکاح دائمی میں بھی طلاق واقع ہونے کے لیے
 کسی مدت معین کی شرط نہیں چند منٹ اور چند گھنٹے اور چند روز و ماہ کے بعد طلاق ہو سکتی ہے اور متعہ
 چالیس یا پچاس سال کے اقرار پر صحیح و جاری ہو سکتا ہے سوم زمانہ متعہ کی اولاد محروم ارث نہیں۔
 اور نہ غزنیہ سے متعہ جائز ہے اور نہ بغیر عدہ یک طہر متعہ غیر سے متعہ جائز ہے پس ان قیود و
 شروط کے سبب نکاح دائمی اور نکاح موقت میں وجہ ترجیح نہیں پائی جاتی چہارم آیہ سورہ
 مؤمنون فمن ابتغاء وراء ذلك فاولئك هم العادون اور سورہ معارج الاصل
 اذا جهر اوما ملکک ایما کنھم فانھم غیر ملو میں یہ دونوں آیات مکہ میں اور آیہ
 فما استمتعتم به منھن الی اجل مسی مدنیہ ہے پس آیت مابعد آیہ اولیٰ سے منسوخ
 نہیں مانی جا سکتیں پنجم علماء اہل سنت میں سے بعض نے الفاظ الی اجل مسی کو قرأت شاذہ
 بھی مانا ہے دیکھو درنثوریوطی اور اتقان سیوطی پس اس تسلیم سے الی اجل مسی قرآنی لفظ ثابت
 ہوا اور قرۃ شاذہ وہ ہے کہ جو منسوخ الکتابت ہو لیکن اس کا حکم باقی ہے جیسے آیہ رحم کہ قرآن میں
 موجود نہیں اور حکم باقی ہے پس ان جملہ دلائل کے مقابلہ میں حضرات اہل سنت کا متعہ کو حرام منجانب
 خدا و رسول جاننا جمل و نادانی ہے ۛ

حضرات شیعہ بھی سمجھ لیں کہ واقعی حضرت فاروقؓ نے قوم پر احسان کیا جو عرب سے متعہ کو
 موقوف کر آیا جس کا قائدہ مومنین شیعہ کو بھی پہنچ رہا ہے ورنہ بتایا جائے کہ جب متعہ کرنے کا ثواب عظیم آگے
 ہاں لکھا ہے تو بنی فاطمہ کی مستورات اس ثواب سے کیوں محروم رہیں اور جو متعہ سے بہرہ ور ہوئیں تو ان کے

۱۰ پھر جو کوئی ڈھونڈے اسکے سوا وہی ہیں حد سے بڑھنے والے (سورہ مؤمنون)

۱۱ مگر اپنی عورتوں پر یا اپنے ہاتھ کے مال پر سواں پر آلا ہوا نہیں ہے (سورہ مؤمنون)

۱۲ پھر جو کام میں لائے تم ان عورتوں میں سے تو دو تم انکو جو کچھ تم ان سے لے کر تم کو ملے منظور کر لیا (سورہ مؤمنون)

جرح و قدح مؤلف در باب متعہ برائے فاضل شیعہ

نام نامی کی سند پیش فرمائیے دوم زمانہ حال میں جو آپ کی قوم کی بنات کے نکاح و دائمی ہوتے ہیں
 اُن میں کسی کو نکاح موقت یا متعہ ہونا سنا نہیں جاتا اور نہ تحریر میں آتا ہے۔ پس ہمارے نزدیک
 اس مسئلہ میں آپ حضرات کا اڑنا آپ کی زیادتی اور جہل ہے۔ ہاں متعہ کی حلت و حرمت کا مناقشہ تو
 وہ واقعی اہل سنت کے ہاں مختلف فیہ بین العلماء ہے جس سے حلت ثابت ہوتی ہے اور متعہ کو حرام
 مطلق سمجھنا یہ عوام کا لالنام کا جہل ہے لیکن اسکے تصفیہ کا حق آپ کو نہیں وہ امام معصوم کا کام
 ہے اُس کا انتظار کیجیے *

قصہ کوتاہ یہ گیارہ قسم کے نکاح حجاز میں تھے جو عورتوں سے کیے جاتے تھے جن سے آیہ ایاہم
 فہو غافلون کی صداقت ثابت ہے لیکن بعض شرفاء حجاز نکاح معروف کے سوا مملوکہ یا آزاد عورتوں
 سے اور کسی قسم کا نکاح ہرگز نہ کرتے تھے چنانچہ آنحضرت اور تمام بنی ہاشم میں سے کسی امام نے نکاح
 استبصار و عشر و ربط و خمسہ و عاریت و بدل و شفاء و موقت و خدن و متعہ نہیں کیا اور بعض
 کتب شیعہ میں جو ہے کہ پیغمبر خدا یا بعض ائمہ ہدیٰ علیہم السلام نے متعہ کیا تو اُن کا وجود کتب اہلسنت
 میں نہیں بایں جو ایسی روایات و احادیث مذہب مصطفوی کے اعتبار کے لائق نہیں ورنہ اہلسنت
 کے استناد کے قابل لہذا شیعوں کو ہٹ دھرم ہونا مبارک ہو اور ہجو خذ ما صفا و حج ما لکد

فصل سوم اقسام جماع خانہ ساز میں

اعضا و جماع کے وسط میں ہونے سے قدرت کا منشاء و اشارہ یہ ہے کہ ان اعضا سے اعمال
 باعتبار ال کیے جائیں لیکن جہاں جہل ہوتا ہے وہاں قدرت کے ایسے بدیہی نکات پر نظر ہی نہیں پڑتی
 بلکہ برخلاف ایماے قدرت و فطرت اُن اعضا سے وہ اعمال کیے جاتے ہیں چنانچہ جہلاے عرب ایسے
 ایسے جماع کے عادی تھے جو مضرت و عرقاً انسانیت سے بے باعید تھے لیکن جہلاے حجاز کی ایسی
 کوتاہ عقلیاں قابل عفو و رحم تھیں اور حضرات شیعہ کے نزدیک لائق عقوبت و سزا چونکہ یہ سخت معاذر
 ہے لہذا انکشاف حقیقہ و بصیرت کیلئے اس راز کی تفصیل کرتے ہیں کیا عجب ہے کہ حضرات شیعہ بھی اُن
 غریبوں کو معفو سمجھنے لگیں *

متبع کتب سے پایا جاتا ہے کہ زبان عرب میں بلاقیہ قبل و در جماع مطلق کا نام لغز و
 دخر و دغزو و غمظہ ہے اور اصطلاح فقہ میں انہی کا نام نکاح و وطی ہے اور جب پورا وطن

کیا جائے تو عظم بفتح وال و سکون عین و ظا کہتے ہیں اور جو اُس کا بعض حصہ داخل کیا جائے تو اُسے اکتو بفتح الف و سکون با و بفتح تا و سکون را کہتے ہیں۔ ہم نے دعوا و ابتر کی بحث کو بیکار سمجھ کر ترک کر دیا ہاں جماع مثنوہ حرثیہ اور جماع سدی و قرشیہ کے اقسام کو مع تعریفات و اظہار عمل کر کے ایک کو دوسرے سے ممتاز کر دیا ہے اور بنظر احتیاط کلیات عامہ لکھ دیے ہیں تاکہ ناظرین بالانصاف کو وقت فیصلہ وقت نہ ہو۔

اسماء کلیات جماع

۱۔ جو جماع مقید بہ قبل اور اُس سے اولاد کا ہونا مقصود یا ممکن ہو اُسے جماع مثنوہ کہتے ہیں۔

ب۔ جو جماع مقید بہ قبل تو ہو لیکن اُس کا عمل مانع حصول اولاد ہو اُس کو جماع حرثیہ کہتے ہیں۔
نوٹ۔ جماع مثنوہ و حرثیہ نامکمل التفریق ہیں لیکن اُن کا عمل و مقصود جدا تھا اس لیے اُس کو جدا بیان کیا گیا۔

ج۔ جو جماع بلا قید قبل و دبر مگر خلافت فطرۃ انسانی ہو اُسے جماع سدی کہتے ہیں۔

د۔ جو جماع مقید بہ دبر ہو اُسے جماع قرشیہ کہتے ہیں۔

پس۔ اب ہم انکی تفصیل مع معانی و تراکیب و عمل بقید روایات بیان کرتے ہیں۔

قسم اول جماع مثنوہ و جماع حرثیہ

لفظ مثنوہ اسم فاعل المثار سے ہے اور مثنوہ مشتق اس کے معنی میوہ یا پھل لایو الا پس اس کے اقسام حسب ذیل ہیں۔

(۱) جماع مثنوہ اعلیٰ و عام تر قسم جماع استلقا ہے اس کے معنی چت لٹا کر جماع فی القبل کرنا۔ فقہاء و محدثین کی اصطلاح میں اس کو جماع مقبلہ و مستقبلہ بھی کہتے ہیں۔

(۲) جماع قاعدہ یعنی عورت کو بٹھا کر جماع فی القبل کرنا یہ اور باقی جماع اقسام حرثیہ میں داخل ہیں۔

(۳) جماع قائمہ یعنی عورت کو کھڑا کر کے جماع فی القبل کرنا۔

(۴) جماع اضطراب یعنی بکروٹ جماع فی القبل کرنا اس کو مضاجعہ بھی کہتے ہیں۔

یہودی مدنیہ جماع مضاجعہ کے عادی تھے اور جب اُن میں سے بعض نے اسلام قبول کیا تو بھی انہوں نے

کلیات جماع

جماع مثنوہ و حرثیہ

جماع استلقا و مقبلہ

جماع قاعدہ

جماع اضطراب

اس عادت کو ترک نہیں کیا پس اس ترکیب کے عمل قدیم کے سبب عورتیں بھی اسی کی عادی ہو گئی تھیں۔
 (۵) جماع شریعہ - یہ لفظ شرح سے ماخوذ ہے اس کے معنی کشادہ کرنا۔ آسانی کرنا۔ بکرتورٹا ٹانگیں پھیلا دینا
 مراد اس سے مختلف آسنوں سے جماع فی القبل کرنا و منثور جلد اول پارہ دوم صفحہ ۲۴۱ میں حضرت
 جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ انصاء (عن جابر) کانت الانصار تاتی نساءہا مضامضاً
 کا معمول تھا کہ وہ جماع مضامضہ یعنی بکروٹ جماع و کانت قریش یشرح شرحاً کثیراً فتزوج رجل
 کیا کرتے تھے اور قریش مختلف آسنوں سے جماع کیا من قریش امراءۃ من الانصار فاراد ان
 کرتے تھے یعنی استلقا و قاعدا و مضامضہ رسول اللہ صلعم فانزل اللہ تعالیٰ نساءکم حرث
 سب طرح کے جماع کے عادی تھے پس ایک مہاجر نے انصاریہ سے نکاح کر کے اپنے مذاق کے مطابق جماع
 کرنا چاہا تو انصاریہ نے انکار کیا اور کہا کہ جیسا دستور مضطجعا بعد ان یکون فی صما و واحد
 ہے یعنی چت یا بکروٹ ویسا عمل کرو پس یہ نزاع رسول خدا تک پہنچی اور اس کے تصفیہ کے لئے آیہ
 نساءکم حرث لکھو الخ نازل ہوئی یعنی عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں جس طرح چاہو ان سے جماع کرو خواہ
 ایسا وہ کرے خواہ اپنے اوپر بٹھا کر خواہ بکروٹ لیکن سورخ واحد یعنی قبل ہوا سنتے محضاً
 متبع کتب سے پایا جاتا ہے کہ بعد ہجرت پہلے نکاح کی ضرورت حضرت عبدالرحمان بن عوف کو ہوئی
 تھی اور جو کسی اور کو بھی ہوئی ہو تو وہ حدیث ہماری نظر سے نہیں گزری۔

(۶) جماع سرحہ یا سفدیہ یا تسافدیہ - لفظ سرحہ بسین جملہ بفتح اول و سکون ثانی سرحہ سے
 ماخوذ ہے اور سرحہ لغت میں اُس گدھی کو کہتے ہیں جو گیا بن نہ ہوئی ہو (دیکھو فرہنگ اندراج
 مولفہ محمد بادشاہ صفحہ ۳۹۳) اور تسافد لفظ سفد و سفاد بالکسر سے مشتق ہے اس کے معنی جہتین
 برما دہ صراح باب الدال فصل السین میں لکھے ہیں اور اسی میں مینڈھے اور شتر اور بیل اور چوپائے
 اور پرندوں کی جفتی کرنیکو لکھا ہے اور سنتے الارب میں صرف جفتی کرنا لکھا ہے پس دونوں لفظوں
 کے معنی لغوی پر قیاس ہوتا ہے کہ بعض مسلمان لوگ عورتوں کے چاروں ہاتھ پاؤں زمین پر ٹکوا کر
 جمل عتساف کرتے ہوئے بھی سبب تھا کہ یہودیہ عورتیں مسلمانوں پر طعن کیا کرتی تھیں کہ تم لوگ جانوروں
 کی طرح جماع کیا کرتے ہو عن الحسن قال قالت الیہود للمسلمین انکم تاتون النساء کما تاتی

اللبائث بعضها بعض (درمشور) دوم و درمشور تفسیر سورہ احزاب جلد پنجم حدیث زید بن اسلم میں
بابی بن کعب سے روایت ہے کہ حضرت فاروق نے فرمایا ہر استقرئہ آیۃ الرحمہ و ہر تفساقل
تساقل الحکم یعنی تو رسول خدا سے آئہ رحم پڑھتا ہے حالانکہ مسلمان لوگ عورتوں پر گدھوں کی طرح
چڑھنے لگے ہیں یعنی اس ترکیب سے بکثرت زنا کرنے لگے ہیں۔

شیخ کتب سے پایا جاتا ہے کہ بعض مہاجر کا یہ دعویٰ تھا کہ ایسا وہ پیشاب کرنے سے دبر کی حفاظت
ہوتی ہے اور ٹھیکر پیشاب کرنے سے دبر | البول قائما احصن للدبر والبول جالساً الخ للدبر
ڈھیلی ہوتی ہے۔ پس اس قول مشور (کنز العمال کتاب الطہارۃ من قسم الافعال)
پر قیاس ہوتا ہے کہ بعض مہاجر کو استرخا و مقعد ہوگا جو اسے احصن للدبر و ادخی للدبر کا دعویٰ کیا۔
اور کتب طب سے یہ مرض بھی معلوم ہوتا ہے کہ بعض مردوں کا منزل ہونیکے وقت براز کل جاتا ہے تو
فی الحقیقت ایسے لوگ جماع سفیدیہ و تسفیدیہ میں مجبور و معذور ہیں۔

نسائی جلد دوم صفحہ ۵۲ باب المرأة الغیری میں انس سے روایت ہے کہ لوگوں نے آنحضرتؐ
سے عرض کیا کہ کیا ہم انصار کی عورتوں سے نکاح کریں | عن انس قال ایا رسول الان فزوج من نساء الانصار
آپ نے فرمایا کہ وہ غیرت دار ہوتی ہیں اس لئے قیاساً | قال ان فیہم لغیرۃ شدیدۃ۔

مراد یہ معلوم ہوتی ہے کہ تم لوگ جماع شریعیہ اور جماع سرحیہ و تسفیدیہ کے عادی ہو اور غیرت دار زنان انصاریہ
ایسی حرکات سے متنفذ ہوں گی۔ اس وجہ سے آنحضرتؐ نے غیرت دار فرما کر روکنا چاہا لیکن مسلمانوں نے اس
نصیحت پر عمل نہیں کیا پس نصیحت پیش آئی جو اوپر کی حدیث جابر سے ظاہر ہے۔

(۷) جماع مجبئیہ۔ امام نووی نے شرح مسلم میں لفظ مجبئیہ کو بضم میم و فتح جیم و بابے موحده مشدّد
مکسورہ و یائے تحتانیہ لکھا ہے۔ اسکے معنی اوندھاؤ الکرجامع فی القبل کرنا اصطلاح فقہاء و محدثین
میں اسکو جماع ملبوبیہ مدبرہ بھی کہتے ہیں۔

و درمشور جلد اول مطبوعہ مصر صفحہ ۲۶۲ میں ابن عباس سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ
کی خدمت میں قبیلہ حمیر کے لوگ حاضر ہوئے اور | عن ابن عباس قال تی ناس من حمیر الی رسول اللہ
انہوں نے بہت سی باتیں آنحضرتؐ سے دریافت | صلعم فسألو عن أشیئ فقال صلعم رجل اتی احب
کیں اُن میں سے ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ | النساء و احب ان اتی امرأتی حباً فکیف

میں عورتوں کا بڑا حریص ہوں اور اندھا ڈال کر بھی
 جمع کر لیتا ہوں۔ اس باب میں آپ کیا فرماتے ہیں
 پس اس شخص کے سوال کے مطابق یہ آیت نازل ہوا کہ
 عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں جدھر سے چاہو ان سے
 جمع کرو۔ پھر آنحضرتؐ نے فرمایا مجھے اپنی عورت سے
 تری فی ذلك فانزل الله في سورة البقرة بيان

جامع مقبلہ و مدبرہ یعنی چت پٹ جمع کرنا درست ہے بشرطیکہ جامع فی الفرج ہوا جسے محضلاً و منثلاً
 جلد اول صفحہ ۲۶۲ میں بحوالہ مسند ابو حنیفہ ام المؤمنین حفصہ سے مروی ہے کہ آپ کی خدمت میں
 ایک عورت نے حاضر ہو کر عرض کی کہ میرا شوہر مجھ سے
 چت پٹ دونوں طرح سے جامع کرتا ہے پس آپ نے
 اس فعل کو مکروہ جانا اور یہ شکایت آنحضرتؐ تک
 پہنچی آنحضرتؐ نے فرمایا کہ کیا حرج ہے اگر سوایخ
 واحد ہوا جسے محضلاً آنحضرتؐ حفصہ کی کراہت سے یہ معلوم ہوا کہ جملہ مردان ملکیت کی عادت جامع مجبیہ
 کی نہ تھی۔ بعض جنگلی بازاری حجازی ایسے عمل کے عادی ہونگے۔

(۸) جامع عزل۔ اصطلاح محدثین و فقہاء میں وہ جامع ہے جو منزل ہوتے وقت عورت سے
 جدا ہو جائے چنانچہ بخاری کتاب الزہن باب عتق المشرک میں میسر سے روایت ہے کہ غزوہ
 بنی مصطلق میں آنحضرتؐ سے عزل کی اجازت طلب کی اور اجازت ملی۔ درمنثور جلد اول صفحہ ۲۶۲
 میں بخاری و مسلم و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ وغیرہ کے حوالوں سے بکثرت روایات ہیں۔

ایسا جملہ تین حالتوں میں کیا جاتا تھا ایک اُن لونڈیوں سے جنکے مالک یا شوہر یا ماں باپ فدیہ دیکر
 چھڑا لیتے تھے اور فدیہ کا وعدہ ہو جاتا تھا پس قوم مغلوب سے وصول رقم تک اُن عورتوں سے منفع یا سود
 میں عزل کیا جاتا تھا تاکہ اجرائے خواہش بھی ہو اور عورتوں کو حمل بھی نہ رہے ورنہ عورتوں کے حاملہ ہو جانے
 پر قساد ہو سکے علاوہ رقم فدیہ نہ ملتی تھی دوسری صورت عزل کی یوں واقع ہوتی تھی کہ جب کوئی لونڈی
 تجارت کی غرض سے خریدی جاتی تھی تیسری صورت عزل کرنے کی یہ تھی کہ کسی اجنبیہ غیر منکوحہ یا کسی
 لونڈی سے جامع کا موقع ملتا تو اُس وقت بھی عزل کرتے تھے۔

(۹) جماع بالف حریر و ثوب یعنی کسی قسم کا پارچہ آلہ مردی پر لپیٹ کر جماع کرنا اس قسم جماع کی معاملات نکاح میں زیادہ شرکت ہے کیونکہ اس جماع کے ذریعہ سے عوب لوگ بہت نفع اٹھاتے تھے۔ اس لئے اکثر کتب فقہ اہلسنت میں اس جماع کا ذکر ہے۔ یہ ترکیبی جماع دو وجہ سے کیا جاتا تھا ایک مصاہرت یعنی سسرال ثابت نہ ہونے کی غرض سے لہ حریر کیا جاتا تھا چنانچہ بحر الرائق شرح کنز الدقائق کتاب النکاح میں بحوالہ کتاب خلاصہ لکھا ہے کہ اگر ذکر پر کپڑا لپیٹ کر جماع کیا جاوے تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی | لرحامہما بخبرۃ علی ذکرہ لہ مثبت الحرمہ مراد یہ کہ جیسے بغیر کپڑا لپیٹے جماع کرنے سے منکوحہ و موطوءہ کی ماں بہن خالہ بھی نانی وادی وغیرہ ازروئے قرآن و اطلاق پر حرام ہو جاتی ہیں کپڑا لپیٹنے کے حیلہ سے واطی پر موطوءہ کی ماں بہن خالہ چھپی نانی وادی یہ سب حرام نہیں ہونے پاتیں۔

فتاویٰ عالمگیری جلد اول فصل ثالث فی المعانی موجب العسل میں ہے۔ اور اگر ذکر پر کپڑا لپیٹ کر جماع کیا جائے اور انزال نہ ہو تو اسکی نسبت بعض فقہاء نے کہا ہے کہ غسل واجب ہوتا ہے اور بعض نے کہا کہ غسل واجب نہیں ہوتا اور نہایت صحیح یہ بات ہے کہ اگر باریک کپڑا اس طرح لپیٹے کہ فرج کی حرارت اور لذت محسوس ہوتی ہو تو غسل واجب ہوتا ہے۔

ورنہ غسل واجب نہیں ہوتا۔ انتہی شرح مسلم نووی میں ہے کہ اگر کپڑا لپیٹ کر فرج عورت میں داخل کرے تو اس میں ہمارے علماء کے تین اقوال ہیں دوسرا قول یہ ہے کہ غسل واجب نہیں ہوتا کیونکہ دخول کپڑے میں | اولف خرقة وادمج فی فرج امرأة ففیہ ثلاثۃ اوجہ ہوا انتہی محصلاً جامع الرموز | اصحابنا الثانی لا یجب الغسل لانہ ادمج فی خرقة۔ قہستانی کی بحث غسل میں بحوالہ جلالی لکھا ہے کہ اگر ذکر پر | اولفت الحشفۃ ثوب غیرہ لہ یجب الغسل کپڑا یا اور کوئی چیز لپیٹ کر جماع کیا جائے تو اس سے غسل لازم نہیں ہوتا۔ انتہی۔ اسی کتاب کی بحث صوم میں بحوالہ غنیہ لکھا ہے کہ اگر ذکر پر کپڑا لپیٹا | اولف ذکرہ من خرقة مانعة للحرارة لہ یکفر جائے اسطرح کہ مقام مخصوص کی حرارت محسوس نہ ہو تو روزہ دار پر کفارہ نہیں انتہی فتاویٰ برہنیں

ہے اگر خرقہ بزرگ پر سجدہ در آورد اگر نرم باشد قضا است و کفارہ و اگر درشت بود قضا و غسل واجب
نہ کمافی الجمعۃ انتہی بلفظہ یس جماع مٹوہ و حشریہ کے یہی نواقسام ہیں جو ہکو دستیاب ہوئے
اور جو اسکے علاوہ بھی ہوں تو اُسکو ہمارے ضعف تحقیق پر حل کیا جائے۔

قسم دوم جماع شدہ

مصدقہ بضم اول و فتح دوم و الف مقصورہ کے معنی عجت اور بیکار و بیفائدہ کے ہیں جن کی
کسی قسم سے بقائے نسل مقصود نہیں ہو سکتی اور اسکے بھی کئی اقسام ہیں۔

(۱) جماع باہہائم۔ بعض عرب اپنے یا غیر کے پلے ہوئے جانوروں سے بھی وطی کر لیتے تھے
جسکے سبب فقہاء کو اندر احوال و تدویر کے لئے اجتہادات کرنے پڑے جیسا کہ آئندہ معلوم
ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ۔

(۲) جماع بامیت۔ جاہل بیباک عرب ایسے عمر تاک موقع پر بھی اپنی بانی سے نہ چوکتے
تھے اور اس خلاف فطرت و انسانیت کا سلسلہ بعض مقدس اور نام آدر لوگوں میں بد توں جاری
رہا چنانچہ تاریخ الخلفاء اردو مدلولی مسیح الزمان میں ہے کہ یزید بن ولید بن عبد الملک بن
مروان کی ایک معشوقہ مر گئی تو یزید مذکور میت معشوقہ سے ایک ہفتہ تک مجامعت کرتا رہا۔
جب امراء دربار نے التجا کی تو اُسکے دفن کا حکم دیا انتہی چونکہ فقہاء کی نظر میں ایسے ایسے
واقعات پیش نظر تھے لہذا بلحاظ حفظ آبرو ایسے عمل کے مرتکبین کے ساتھ وہ رعایتیں کیں
جو قابل تعریف ہیں چنانچہ قنوی قاضی خاں جلد اول کتاب الصوم فصل اول صفحہ ۵۰ میں
ہے کہ اگر کوئی شخص کسی جانور یا میت سے | ان اوج بھیمة او میتة ولم یزل
جماع کرے لیکن منزل نہ تو اُسکا روزہ فاسد | لا یفسد صومہ ولا یلزم الغسل۔
نہوگا اور نہ غسل لازم آئیگا انتہی محضاً

تبصرہ و طغیان حضرت عثمان رضی

تمام ادیان و ملل کے افراد کو نجات کی فکر رہتی ہے مگر حضرات شیعہ کو مطاعن کی اور وہ بھی
ایسی بھونڈی کہ اس مذہب والوں سے نفرت ہوتی ہے از انجملہ اُن ہفتات سے ایک یہ
دعویٰ ہے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے جماع میت کیا۔ معاذ اللہ چنانچہ ایک شیعہ صاحب

جماع باہہائم
تحریر محمد

انجم باہمت نبی حضرت عثمان

کی مولفہ کتاب خیارالاحیاء قلمی اتفاقاً دستیاب ہو گئی تو اُس میں یہ طعن درج پایا میں اُس طعن کے ناشایستہ الفاظ ترک کر کے اصل طعن درج کر دیتے ہیں اور اُس کے بعد ہم اپنی تحقیق اور جواب دندان شکن پیش کرینگے انشاء اللہ تعالیٰ۔

تین بچہ صغیر امام بخاری مطبوعہ مطبع انوار احمدی الہ آباد کے صفحہ ۱۱ میں انس بن مالک سے روایت ہے کہ جب رقیہ کا انتقال ہو گیا تو آنحضرتؐ نے فرمایا وہ شخص قبر میں اترے کہ جس نے آج کی رات اپنی اہلیہ سے مقاربت نہ کی ہو پس عثمان قبر میں نہ اترے۔ انس کی دوسری روایت میں ہے کہ جب دختر رسولؐ کا انتقال ہوا تو ہم موجود تھے اور آنحضرتؐ قبر پر بیٹھے تھے اور انکی آنکھوں سے آنسو جاری تھے اُس وقت فرمایا کہ کوئی تم میں ایسا ہے جس نے آج کی رات اپنی اہلیہ سے مقاربت نہ کی ہو۔ ابو طلحہ نے کہا یا

احمری الزبیدی کے صفحہ ۱۱ میں انس بن مالک
شامی سے ثابت عن انس قال لما طئت
بقية قال النبي لا يدخل القبر رجل قارون
اهله الليلة فلم يدخل عثمان ايضا حدثني
محمد بن سنان ثنا فليح بن سليمان ثنا هلال
بن علي عن انس شهد تابنت رسول الله
والنبي جالساً على القبر فرأيت عيني
تداعى فقاذاهل منكم من احد لم يبق
الليلة قال ابو طلحة انا قال انزل في قبرها
فنزل في قبرها۔

ابو طلحہ نے میت کو قبر میں اُتارا اُسے اُٹھتا محضاً
 نہ رجل لم يقارف الليلة صفحہ ۶۶ میں ہے۔
 قوله لم يقارف زاد المصنف في ما بعد من
 فليح اراد يعنى الذنب وفي روايته ثابت لا
 يدخل القبر احد قارف اهل الباريحة تنجي
 عثمان وحكى عن الطحاوى انه قال لم يقارف
 تصحيف كانه استبعد ان يقع لعثمان ذلك
 الحرصة على مرات الخاطر الشريف ويجاب عنه
 احتمال ان يكون مرض المرأة طال واحتاج
 عثمان الى الوقوع ولم يقع عثمان انها ماتت تلك

حاضر ہوں تو آنحضرتؐ نے فرمایا تو قبر میں اُتار لیں
فتح الباری کتاب الجنائز تحت حدیث ہل منک
مصنف نے لفظ یقارف کے آگے فیج بن سلمان
کی روایت کے بعد اتنا اور بیڑھا دیا ہے کہ آنحضرتؐ کی
مراد اُس سے جماع مصیبت تھا ثابت کی روایت
میں یوں ہے کہ جس شخص نے رات اپنی اہلیہ سے
مقاربت نہ کی ہو وہ قبر میں اُتارے (یہ فسکر) عثمان
مجھ بٹ گئے اور طحاوی سے منقول ہے کہ لفظ
مقارب میں تصحیف یعنی غلطی ہے گویا طحاوی عثمان
سے اس فعل کو اجنباً سمجھے (کہ عثمانؓ اور ایسی حرکت)

کیونکہ اُن کے نزدیک تو عثمان پیغمبر خدا کے پاس خاطر اللیلۃ ولیس فی الخیر لیقضی اندہ واقع بعدا کے ٹرے مچھیں تھے۔ ممکن ہے کہ مرض کو طول ہوا موت کا ولاحین احتضار ہوا والعم عند اللہ اس لئے عثمان کو جماع کی حاجت ہوئی ہو اور عثمان کو اس کا خیال نہ رہا کہ دہنت رسول (الحج ہی جنگی اور حدیث میں کوئی بات ایسی نہیں جس سے یہ معلوم ہو سکے) کہ یہ جماع موت کے بعد واقع ہوا یا جانکنی کے وقت اور اس کا علم خدا کو ہے انتہی مختصراً پس یہاں سیرا یہ ناز شیعہ میں۔

رد شیعہ بمکار برات منقولی

جماع میت اور حضرت عثمان۔ اے خداوند اللہ۔ حالانکہ حیائے عثمانی مشہور عالم ہے جو ان کی عفت کی دلیل ہے مگر حضرات شیعہ کے بنائے قیاسات یہ امور ہیں کہ حضرت عثمان کا قبر میں اترنا اور اپنی زوجہ کو خود قبر میں نہ اُتار کر ناجرم کا ہاتھ لگائی برداشت کرنا دوم آنحضرت کے سران جماع پر حضرت عثمان کا پیچھے ہٹ جانا سوم طول مرض اور احتیلاج جماع عثمان کے احتمالی الفاظ کا ابن حجر کے بیان کرنا چہارم وقت احتضار یا بعد موت جماع کے واقع ہوتے پر ابن حجر کا شک ظاہر کرنا اول ان تلازم پر فقرہ العلم عند اللہ دینا پس ان بناؤں پر حضرات شیعہ نے وہ دعوم چٹائی ہے کہ خدا کی پناہ لیکن غلبہ عداوت کے سبب اس گروہ کو یہ بھی عقل نہیں کہ حضرت عثمان داماد ہونے کی حیثیت سے پیغمبر خدا کا بہت لحاظ کرتے تھے اور جبکہ جماع کا ذکر آجائے تو اس موقع پر انکا شر مار سچا حق بجانب تھا دوم ابن حجر کے ہفوات و شکوک مفید یقین نہیں ہو سکتے سوم اس قوم پر افسوس ہے کہ جس نے بعد قبول اسلام بحیثیت حیا اپنا شر نہ دیکھا ہو اور اُس پر یہ عجیب تقویا جائے چہارم جناب موصوف بعد حصول غنیمت ایسے محتاج نہیں رہے تھے کہ اُنکی زوجہ صرف بنت رسول ہی تھیں اور کوئی لونڈی باندی نہ تھی صحیح یہ ہے کہ حضرات شیعہ کی عداوت اور ابن حجر عسقلانی کی رافضیت ان باتوں سے پائی جاتی ہے اور کچھ نہیں۔

بعض شیعہ نے جماع میت کے واقع ہونے کی اعانت اور ثبوت میں سیوطی کی خصائص کے کتب کی جلد اول صفحہ (۱۳۱) سے بروایت ابن عساکر یہ سند پیش کی ہے کہ حضرت عثمان خود فرماتے ہیں کہ ہم کو عورتوں کا عشق بہت تھا ایک رات اخراج ابن عساکر عن عثمان بن عفان قال خانہ کعبہ پاس قریش کے ساتھ بیٹھے تھے کہ اتفاقاً کنت رجلاً مستہترا بالنساء فاتی ذات

جو قبول یا ان حضرت عثمان

ایک شخص نے آکر کہا کہ محمدؐ نے اپنی بیٹی رقیہؓ کا نکاح
عتبہ ابن ابی لہب سے کر دیا۔ اس خبر نے عجب کام
کیا۔ حسرت آنے لگی کہ مجھے پیغام نکاح دیتے ہیں
کیوں سبقت نہ کی کہ یہ لڑکی ہیکو ملجائی (اس حسرت
کی وجہ یہ تھی کہ) رقیہؓ نہایت حسین و جمیل تھیں انتہی سبقت الیٰ ذلک

محصلاً تو ایسی حسرت عشقیہ و رغبت نساء و وجہ قبول اسلام تو ہو سکتی ہے کہ جب عتبہؓ نے بوجہ اوت
اسلام ماں باپ کی فرمائش پر رقیہؓ کو طلاق دیدی ہوگی اور حضرت عثمانؓ نے بوجہ شہرہ حسن و
جمال پیغام نکاح پیش کرنے کے وقت حصول رقیہؓ کے لئے اسلام کی قبولیت کا بھی اظہار کر دیا
ہوگا تو اس سے ہم کو غرض نہیں لیکن اس سند سے جماع میت کی عادت ثابت نہیں ہوتی
اور عورتوں سے ایسی رغبت و عشق ہر ملک و ملت میں پایا جاتا ہے اور بالخصوص بعض حجازی
صحابہ کے ایسے قصص مشہور ہیں جو تبصرہٴ سفاحات با محضات میں درج ہیں لیکن ان کی
بنیاد پر سوائے حضرت شیعہ کے اور کوئی ذی فہم جماع میت نہیں تجویز کر سکتا۔

تتبع کتب سے پایا جاتا ہے کہ پیغمبر خداؐ حضرت عثمانؓ کو بہت چاہتے تھے حتیٰ کہ جن موزیان و
قاتلان بانی اسلام و مومنین کے خون ہدر ہو جاتے تھے ان کی جان بخشیایاں حضرت عثمانؓ ہی
کے طفیل میں ہو کر تی تھیں دوم آنحضرتؐ نے فرمایا اے عثمان اگر سو بیٹیاں میرے پاس
ہو تیں اور یوں ہی یکے بعد دیگرے مرقی رہتیں تو واللہ فیسی بدیہ لوان عندی طائفة بنت فوق حد
میں تجھ سے ان کا نکاح کرتا رہتا آنتے۔ اس کے بعد احدث و حدث اخری (مسند امام ابو حنیفہ مروی ہے)

علاوہ بعض احادیث میں ہے کہ بعد انتقال رقیہؓ حضرت جبریلؑ آنحضرتؐ کے پاس حاضر ہوئے
اور عرض کیا کہ خدائے پاک نے ام کلثومؓ کا نکاح عثمانؓ سے آسمان پر کر دیا ہے پس یہ شنکر
آنحضرتؐ نے فوراً ام کلثومؓ کا نکاح عثمانؓ سے کر دیا پس مقام غور ہے کہ اگر حضرت عثمانؓ جماع
میت کرنے والے ہوتے تو اس بیوہ کی پر خدائے علام الغیوب کے ہاں سے یہ سرفرازی نہ ہوتی
کہ آسمان پر ان کا نکاح خود کرتا اور فرشتوں کو گولہ بناتا۔

میزان ذہبی و تہذیب الکمال مختصر میں جو جناب کلبی کی روایت حضرات شیعہ سے منی جاتی ہے

کہ حضرت عثمان نے دونوں بنات رسول کو عداوت کی وجہ سے مار ڈالا تو یہ ایسی لغو روایت ہے کہ جس کو نظیر دنیا میں نہیں کیونکہ اول تو باوجود تلاش یہ روایت کتب مذکور میں نہیں ملی دوم حضرات شیعہ کی کتاب حیات القلوب مطابقت مجلسی میں ہے کہ ام کلثوم سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا نکاح ہوا وہ اُنکے گھر نہ جانے پائی تھیں کہ اُن کا انتقال ہو گیا۔ اُسکے بعد رقیہ سے عثمان کا نکاح ہوا اسی لیے جبکہ آپ حضرات کی کتاب معتبر میں یہ ہے کہ رقیہ یا ام کلثوم حضرت عثمان کے گھر ہی نہ جانے پائی تھیں کہ اُن کا انتقال ہو گیا تو دونوں بنات رسول کا مار ڈالنا کیونکر ثابت ہوا۔ ہاں دوسری شکوہ عثمان بن رقیہ یا ام کلثوم کا انتقال بموجب روایت شیعہ حضرت عثمان کے عم حقیقی مغیرہ بن العاص بن امیہ کے معاوضہ میں ہوا جس کی تفصیل حصہ دوم بیان عثمان میں آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ لیکن وہ بھی ضرب سے نہ مصیبت جماع سے۔ اور جو بالفرض وکیل حضرت عثمان کی نسبت جماع میت ثابت بھی ہو جائے تو فقہ اہلسنت کی رو سے بھت مکرمت و ترحم مضطرب کے لئے مباح و معفو ہے اور جیسا حضرات شیعہ کا خیال ہے کہ یہ جماع حرام ہے اگر ایسا ہوتا تو اہلسنت کے ہاں جماع میت مفسد صوم نہیں مفسد صوم قرار پاتا اور اُس کے ارتکاب سے غسل بھی لازم آتا لیکن فقہ اہلسنت میں ان اوج بہیمۃ او میتۃ ولہ یزال لا یفسد صومہ ولا یلزم الغسل موجود ہے تو پس ایسی صورت میں جماع میت کا اعتراض کرنا حضرت شیعہ کی حماقت ہے۔

(۳) جماع جلق۔ یہ عورت کی نامیسری میں ہاتھ سے کیا جاتا تھا اسکے جواز کے اسانید حصہ دوم میں لکھے جائیں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

تبصرہ در مساحقہ

جماع مساحقہ۔ یہ عورت کا عورت سے جماع ہے۔ اطباء نے مساحقہ کو جلق سے تعبیر کیا ہے اس لئے یہاں کسی قدر صراحت کر دی جاتی ہے۔

عورتوں کا بطریق عنق رحم فطرۃ طول میں کم ہوتا ہے لیکن جب شہوت سے دوسری عورت کے بطر کا استقبال کرتے کرتے دراز ہو جاتا ہے تو پھر مساحقہ کی عامل عورتیں مردوں کی طرح جماع استیقا و مضاجعہ کر سکتی ہیں چنانچہ ڈاکٹری کی ایک کتاب میں دیکھا گیا کہ ایک مالدار عورت نے چند

باکرہ لڑکیاں اسی خدمت کے لئے نوکر رکھی تھیں مگر عورتوں کے بطور میں آلہ مردی کی سی سر کرنے کی قوت فطرۃ نہیں ہوتی اس لئے وہ اس فعل سے بہت جلد علیل بلکہ ہلاک ہو جاتی ہیں۔
 تبیین الاحقاق کے صفحہ ۷۳ میں بحوالہ جوامع الفقہ لکھا ہے کہ اگر دو عورتیں آپس میں مساحتہ کریں اور منزل ہو جائیں تو ان پر باکفارہ کی | امراء ثمان صحفان فان انزلتا فلیہم روزہ کی قضا ہے اور جو دونوں منزل نہوں تو کسی پر | القضاء دون الکفارۃ وان لم تستزلا روزہ کی قضا نہیں انتہی محصلہ۔
 قضا علیہما۔

قسم سوم جماع فریب

قرش کے معنی گویہ کے ہیں یا وہ غلاطت جو موعده میں رہتی ہے اور اس سے مراد وطی فی الدبر ہے خواہ عورت سے ہو یا مرد سے یا مرد کا مرد سے۔ اگرچہ یہ جماع سدی کی قسم سے ہے مگر اس کے کئی نام ہیں اس لئے اس قسم خاص کو علیحدہ کر دیا ہے۔

(۱) اعجازیہ منتخب اللغات میں اعجاز بفتح اول وسکون ثانی کے معنی سرین کے ہیں اور مراد اُس سے وطی فی الدبر ہے۔ ورمشور میں بحوالہ تاریخ کامل ابن مسعود سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے مجھ سے فرمایا کہ تو عورتوں سے | اخراج ابن عدی فی الکامل عن ابن مسعود قال قال وطی فی الدبر نہ کیا کرانتے محصلہ۔
 رسول اللہ صلعم لاء تو النساء فی اعجازہن

(۲) محشۃ۔ بفتح اول وسکون ثانی وفتح وتشدید ثالث کے معنی سرین وکون کے ہیں اور مراد اس سے وطی فی الدبر ہے ورمشور میں عقبہ بن عامر سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ جس نے عورت کے براز نکلنے کی | اخراج ابو وہب ابن عدی عن عقبہ بن عامر ان رسول اللہ جاتے پر جماع کیا وہ ملعون ہے انتہی۔
 صلعم قال ملعون من اتى النساء فی محاش ھن

(۳) تحمیش بفتح او سکون حا وکسر یم وسکون یا وضاد موقوفہ۔ اس لفظ کا تہ کسی لغت کی کتاب میں نہ ملا اس بنا پر معلوم ہوتا ہے کہ یہ لفظ کسی خاص خاندان کا اصطلاحی لفظ ہے اسی سبب سے اس کے معنی ابن عمر تک نہ جانتے تھے۔

ورمشور میں ابی الخطاب سے مروی ہے | واخرج الدارمی عن سعید بن یسار ابی الخنیاب وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمر سے پوچھا کہ نذیل | قال قلت لابن عمر ما نقول فی الجواری تحمیش لھن

سے تمییز کرنا کیسا ہے انہوں نے کہا کہ تمییز | قال وما التمییز فذلک الدبر فقال هل یفعل
کیا ہے جو اس کا کیا کہ لونڈی سے وطی فی الذکر | ذلک احد من المسلمین۔
کرنا ابن عمر نے فرمایا کیا کوئی مسلمان ایسا بھی فعل کرتا ہے۔
(۴) لوط صغرے۔ و مشغور میں ہے:-

عمر بن شیبہ نے اپنے باپ سے اور اس نے اپنے دادا | اخرج ابو داود الطیالسی احمد البیہقی فی
سے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا جو شخص عورتوں کی | سننہ عن عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ
ذہریں جماع کرے وہ لوط صغرے ہے چونکہ بعض | از النبی صلعم قال الذی یأتی امرأته فی
فقہاء اہلسنت کے نزدیک اس فعل کے مرتکبین کے لئے | دبر ہاھی اللوطیۃ الصغری۔
رجم ہے اور بعض کے نزدیک تعزیر پس مختلف فیہ ہونے کے سبب سے اس کا نام لوط صغرے ہے۔
ہدایہ میں ہے جو شخص عورتوں سے وطی فی الذکر | من اتی امرأۃ فی الموضع المکروہ او عمل علی قوم
کرے یا امر دے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کا رجم | لوط فلاحد علیہ عند ابو حنیفۃ ویعز و قال کالذی
نہ کیا جائیگا سزا دی جائیگی اور صاحبین یعنی امام | یجد فی الجامع الصغیر یودع فی السجین حتی یتوب۔
ابو یوسف اور محمد کے نزدیک رجم کیا جائیگا اور جامع الصغیر میں ہے کہ لوطی کو مہلت دی جائیگی قید کر کے
یہاں تک کہ وہ توبہ کرے انتہے۔

(۵) لوط کبرے یعنی مرد عاقل و بالغ کا عاقل و بالغ سے لوط کرنا مسو شرح موطن
ہے کہ اگر کوئی شخص لوط کی حرمت کے جہل ہو | اما الایتان فی الذکر فرض ام من فعلہ جاہلا
لوط کرے تو اس کو سزا دی جائیگی یعنی رجم نہ کیا جائیگا | تھریہ لھی عند فان عاد عذر۔
فائدہ جن سزاؤں کا ذکر قرآن مجید میں ہے ان کو اصطلاح فقہاء میں حدود کہتے ہیں اور باقی سزاؤں کو
تعزیریہ

و مشغور میں ابی ہریرہ سے روایت ہے | اخرج ابن عدی عن ابو ہریرۃ عن النبی قال من
آنحضرت نے فرمایا جو شخص مرد یا عورت سے وطی فی الذکر | اذ شہنا من الرجال النساء فی الادبار فقد کفر
کرتے وہ کفر ہے اور اسی تفسیر میں قتادہ سے مروی ہے کہ کسی نے علامہ طاووس سے وطی فی الذکر کا فقہ
کیا تو انہوں نے کہا کفر ہے تو لوط کی ابتدا | و اخرج عبد بن حمید عن قتادہ قال سئل طاووس عن ایتان

لوط صغرے

لوط کبرے

حرمات علی الذکر و در نہر بہا المسنت و اکرامت

یہ بھی کہ وہ پہلے عورتوں سے لواطت کیا کرتے تھے | النساء فی ادبارھن فقال ذلک کفرنا بذا قوم لوط
 پھر مردوں سے لواطت کرنے لگا انتہیٰ حاصل ہوئی | الا ذلک اتوا النساء فی ادبارھن اتوا الرجال لرجا
 اسی تفسیر میں عکرمہ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے بھی ایک لوطی کو سزا دی تھی پس ثابت ہو گیا کہ مذہب
 اہلسنت والجماعت میں عورت یا مرد یا بالغ یا عاقل سے لواطت حرام مطلق ہے اور لفظ کفر سے ظاہر ہے کہ
 اس فعل کے مرتکب کے لئے سخت سزا ہے لیکن اب معارضہ یہ باقی رہا کہ بعض روایات اہلسنت سے
 وطی فی الدبر کا جواز پایا جاتا ہے تو لگے ہاتھ اُس کا بھی تصفیہ کر دیا جاتا ہے تاکہ الصحابة کلہم
 عند ول میں فرق نہ آئے اور حدیث اصحابی کا لنجوم باہیم اقتدایت ہم کے مان لینے میں عرق نہ آئے

تبصرہ تصفیہ حرمت و اباحت وطی فی الدبر

واضح ہو کہ فریقین میں مسئلہ مختلف فیہ ہے یعنی فریقین کے جو علماء اس کی حلت کے قائل ہیں انکی
 تاویل علیل یہ ہے کہ آیہ نساء کہ حوث لکھو فاقوا حوثکم انی شنتکم میں حرف (انی) ظرف مکانی ہے
 جس سے آیہ موصوف کے یہ معنی ہوئے کہ عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں جدھر سے چاہو ان سے جماع کرو خواہ
 قبل میں خواہ دبر میں اور فریقین کا گروہ کثیر جو اسکی حرمت کا قائل ہے وہ کہتا ہے کہ اس آیت میں
 حرف (انی) ظرف زمانی ہے جس کے سبب آیت کے یہ معنی ہوئے کہ عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں
 صبح و شام جب چاہو ان سے صرف قبل میں جماع کرو سوائے ایام حیض اور صوم رمضان کے۔
 اور اسی کے مطابق صاحبان الثقان و درمنثور اور تفسیر کبیر نے بھی آیہ موصوف میں حرف (انی)
 کو ظرف زمانی مانا ہے۔ چونکہ آیت میں عورتوں کو حوث فرمایا ہے جس سے بقاءِ نسل و نفع
 صحت مقصود ہے اور وطی فی الدبر سے بقاءِ نسل طبعاً متعین و محال لہذا ثابت کہ آیہ موصوف سے
 اباحت وطی فی الدبر سمجھنا دونوں فریق کے بد معاشوں کی حماقت ہے لیکن بعض اسناد کتب اہلسنت
 سے حضرات شیعہ ایسے پیش کرتے ہیں جن سے جاہلوں کے نزدیک مذہب اہلسنت میں وطی فی الدبر
 کا جواز پایا جاتا ہے تو بعد نقل اعتراض ان کا رد پیش کیا جاتا ہے۔

اعتراضات منجانب شیعہ

فتح الباری کتاب التفسیر صفحہ ۱۴ میں ہے ابن عمرؓ نے فرمایا بیشک آنحضرتؐ پر لواطت نسا کی حلت
 میں کہنا کہ حوث لکھو نازل ہوئی اسنو محلاً اقل ابن عمرؓ اتما توات علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نساء کہ حوث لکھو رخصتہ فی ایام النہر

وجہ اختلاف اباحت و حرمت وطی فی الدبر

اسانیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کتاب بکرہ

علی نے شرح ہدایہ میں لکھا ہے کہ جو شخص اپنی لونڈی یا غلام یا زوجہ سے اغلام کہے تو آپس پر حدیں نہیں تقسیم
 فخر رازی میرے۔ اکثر علماء کی یہ رائے ہے کہ بیشک اس آیت سے مراد یہ ہے کہ مرد کو اختیار دیا گیا ہے
 خواہ سامنے سے کہے یا پیچھے سے مگر قبل میں
 ذہب اکثر العلماء الی ان المراد من الاية ان الرجل یحییٰ
 بین ان یاتئہا من قبلہا و بین ان یاتئہا من دبرہا
 کیونکہ قول خدا اسی پر محمول ہوا و نافع کی
 ابن عمر سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ موصوف
 فی قبلہا فتولہ انی شئت محمول علی ذلک و نقل عن نافع عن
 سے مراد خدا و طی فی الدبر نسوان کا جواز
 ابن عمر ان کان یقول المراد من الاية تجوز ایتان النساء
 فی اداہن۔

ارشاد الساری شرح بخاری میں قسطلانی نے لکھا ہے کہ وطی فی الدبر نسوان کی اباحت جماعت سلف
 یعنی صحابہ کی جماعت سے برائے احادیث و
 وقد نقل اباحت ذلک عن جماعة من السلف بهذا
 آیت مذکور کے الفاظ ظاہر کے سبب منقول ہوا
 الاحادیث و بظاہر الاية و نسیم ابن شعبان الی اکثر
 ابن شعبان قول اباحت کو بکثرت صحابہ تابعین
 من الصحابة و التابعین و امام الائمہ مالک فی روایات کثیرہ
 سے منسوب کیا ہوا و امام مالک و وطی فی الدبر نسوان کی اباحت کو روایات کثیرہ میں قبول کیا ہے اسے محصلاً
 نوٹ۔ نافع غلام ابن عمر امام زہری کو استاد ہیں اور زہری امام مالک کے۔

در مشور میں ہے۔ دارقطنی نے امام مالک کی روایات عجیب میں یہ بھی روایت کی ہے جو کہ ابی بشر دلالی
 کی سند سے مروی ہے وہ یہ کہ ایک بن ابن عمر نے
 وخرج الدارقطنی فی غرائب مالک من طریق ابی
 اپنے غلام نافع سے کہا تو جانتا ہے کہ آیت نساء کھر
 الذکابی (الی ان قال) قال (ابن عمر) لی اتدی یا
 حوث لکھر کس باب میں نازل ہوا ہونافع نے کہا
 نافع قیم نزلت هذه الاية قلت لا قال نزلت فی رجل
 میں نہیں جانتا ابن عمر نے کہا کہ ایک انصار نے اپنی
 من الانصار اصابت مراة تنفی دبرہا فاعظم الناس
 ذلک فانزل الله تعالی نساء کھر حوث لکھر الاية قلت له
 زوجہ سے وطی فی الدبر کی بھی تو لوگوں نے اُسے
 گناہ عظیم سمجھا پس خدا نے آیت مذکور نازل کیا نافع
 من دبرہا فی قبلہا قال لا الا فی دبرہا۔

کہتے ہیں میں نے کہا کہ اس آیت سے مراد پشت کی طرف سے قبل میں کرنا ہے ابن عمر نے کہا نہیں یہاں دبر میں کرنا
 اسے محصلاً اسی تفسیر میں خطیب سے روایت ہے وہ کہتے ہیں جو زجانی نے کہا کہ میں نے امام مالک سے
 حلالہ کے دبر میں وطی کرنا سوال کیا تو انہوں نے
 سئلت مالک بن انس عن وطی حلیل فی الدبر

از کتاب فی الدبر از امام مالک

اجتہاد اباحت وطی فی الدبر از امام مالک

ایضاً از امام شافعی

فرمایا کہ میں نے بانیوہ سر سے غسل کیا ہے انتہی محضاً | فقال مالک لی الساعة اغسلت راسی منه
یعنی نے اپنی شرح بخاری کتاب التفسیر میں لکھا محمد بن سعد نے ابی سلیمان جرجانی سے روایت
کی ہے جرجانی کہتے ہیں کہ میں امام مالک کی خدمت
میں بیٹھا تھا کہ اُن سے وطی فی الدبر کا استفتاء کیا
امام موصوف نے اپنے سر پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ میں نے
ابھی اُس فعل سے فارغ ہو کر غسل کیا ہے انتہی محضاً
وقد روی محمد بن سعید عن ابی سلیمان
جو زجانی قال کنت عند مالک فبُئِل عن
النکاح فی الدبر فضرب یدہ الی راسہ قال
الساعة اغسلت عنہ۔

اور شرح مذکور میں یہ بھی لکھا کہ امام مالک نے فرمایا
جو شخص دین میں میرا اقتدا کرے اس کی نسبت مجھے شک
نہیں ہے کہ وہ وطی فی الدبر نسوان کی حلت میں شک کرے انتہی امام مالک صاحب کا یہ فتوے بالکل
صحیح ہے کیا معنی کہ امام شافعی صاحب آپ کے تلمیذ باوقار ہیں اور اُن کا قول درمنشور میں یہ لکھا ہے کہ
شافعی سے وطی فی الدبر نسوان کا استفتاء کیا گیا تو
آپ نے فرمایا کہ پیغمبر خدا سے نہ اس فعل کی حلت ثابت
ہے نہ حرمت اور قیاس اس کی حلت پر دلالت کرتا ہے انتہی محضاً اسی درمنشور میں امام شافعی کا
مناظرہ لکھا ہے جو اسی باب میں انہوں نے اپنے والد ربیب یعنی امام محمد بن حسن تلمیذ امام ابو حنیفہ کو
کیا تھا۔ اُس میں بھی شافعی نے بدلائل عقلی و طی فی الدبر نسوان کی حلت ثابت کی ہے جس کو بحیث
طوالت ترک کیا گیا۔

بعض مشہور شعرائے اہلسنت نے بھی امام مالک کے وطی فی الدبر کی اباحت کے اجتہاد کو نظم
کیا ہے چنانچہ بہارستان جامی میں یہ اشعار موجود ہیں۔

گفت مملوک ب مالک خویش	کز قفایش گرفت راہ فساد
ترک این فعل کن کہ جائز نیست	نزد دین پروران شرع نہاد
گفت خاموش کہ شیخ و بن مالک	بچنین عیش رخصت داد
اور شیخ فرید الدین اودھی کرمانی نے اپنی کتاب منظوم جام جہاں نامیں لکھا ہے۔	
مکن اسے خواہر بر غلاماں جو ر	کہ بدیں شکل و شان مانند دو

دل اور از غصہ ریش مکن دستر بدبناںم خویش بدر غوطہ در ورطہ جنیں مالک	زور بر زیر دست خویش مکن آبروئے عسلاںم خویش مبر تسوان زد بزمہیب مالک
--	---

تیسرے الحقائق کے حاشیہ صفحہ ۱۰۷ میں ہے اگر وطی کرے عورت کے دبیر میں تو اس سے حرمت مضاہرت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ محل | وکذا الوطی دبر المرأة لا تثبت له الحرمة لانه حرث نہیں تو اس کا اثر بھی اولاد تک نہیں پہنچتا تو | لیس محل الحرث فلا یقضی الی الولد۔
ہر ادیہ کہ موطی کی ماں بہن بیٹی سے نکاح جائز ہے برخلاف جماع فی القبل کے۔

امام ابو حنیفہ کے اُستاد فقہ محمد بن منکدر اور عبدالرحمان بن قاسم اور ابن ابی ملیکہ کہ یہ صاحب ثقہ اور صحیحین کے روایت نامی سے ہیں یہ سب صاحب اباحت وطی فی الدبر کے قائل اور بعض عامل بھی تھے چنانچہ درمنثور جلد اول صفحہ ۲۶۶ مطبوعہ مصر میں ہے کہ ایک دن ابن ابی ملیکہ سے وطی فی الدبر تسوان کا استفتا کیا گیا تو انہوں نے کہا | اخرجه ابن ملیکہ انه سئل عن ایتان المرأة کہ میں نے خود ایک بار کہ لڑکی سے ارادہ کیا تھا جب | فی دبرها فقال قد اودت من جارتی البکر دخل دشوار ہوا تو روغن سے مدولی گئی انتے۔ | فاعتاض علی قاسم عن بداهن۔

اسانید بالا اسقدر صحیح اور مشہور ہیں کہ بعض فقہاء اہلسنت نے قطع نظر اس فعل کی اباحت کے اس فعل کو پاک بھی سمجھ لیا ہے جسے کہ معلم و واطی فی الدبر اُنکے نزدیک بغیر غسل کے قابل عبادت ہے چنانچہ حاشیہ شرح وقایہ میں ہے کہ اگر حشفہ پر | وان اوج الحشفة فی القبل الدبر ملفوفہ بخرقة کپڑا لپیٹ کر قبل یا دبیر میں داخل کیا جائے تو اگر | فان وجد الملمح للذة وجب الغسل الا فلا داخل کر نیو اسے کو لذت حاصل ہوگی تو غسل واجب ہوگا ورنہ غسل واجب نہ ہوگا انتے ایسی احادیث معانی و مطالب والی صحاح وغیرہ میں بکثرت ہیں۔ پس یہ چودہ پندرہ اسانید شیعوں کو سرمایہ بنا واقفکار ہیں مگر اپنے گھر کی خبر نہیں لہذا اب ہم شیعوں کی بھی قلعی کھولتے ہیں ملاحظہ ہو۔

ردہفوات شیعہ

منہج الصادقین شیعہ میں ہے کہ اکثر علماء امامیہ برآئند کہ اس آیہ دلالت است بر جواز وطی فی الدبر اما بر سبیل کراہت و مخالفین آنرا منع کردہ اند انتے بلفظہ۔

عدم اثبات مضاہرت عداً اثبات مضاہرت از اعظام

از کتاب وطی فی الدبر از ابن ملیکہ

نکات اعظام

ابا حنیفہ و طحاوی فی الدبر بدین معنی

تفسیر مجمع البیان میں ہے کہ بیشک عورت سے ہمارے لئے باتفاق علماء موضع غیر حرت میں وطی حلال ہے جیسے سوائے فرج کے اور موضع میں وطی اور فرج کے مشابہ ہوانتے ارشاد شیعہ میں ہے کہ وطی فرج اور دبر کا ایک حکم ہے حتیٰ کہ نسب میں بھی اسکو تعلق ہے انتہی محضاً | الوطی فی القبل والدبر فی جمیع الاحکام حتیٰ فی تعلق النسب
 مرد اور عورت سے وطی کر نیے بعد اسکی ماں بہن بھئی وغیرہ مرد پر حرام ہو جاتی ہیں ویسے ہی سوطیہ مرد کی نانی دادی بھئی بہن خالہ وغیرہ حرام ہو جاتی ہیں۔

تنبیہ۔ اعلام کا یہ شرف سوائے حضرات شیعہ کی ملت کے اور کسی ملت میں نہیں سنا گیا نہ دیکھا گیا کہ اعلام سے بھی ان کے ہاں مطابق قرآن چودہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں اگرچہ شیعہ نے اس فعل عبث اور عقد شرعی کو مساوی کر دیا لیکن ابھی یہ کسر باقی ہے کہ اس فعل کے ارتکاب کے وقت صیغہ بھی پڑھا دیا جائے یا کرے خواہ متعہ ہی کا کیوں نہ ہو اور لوطی طوط کو ذوی الفروض بھی قرار دیا جائے اور طلاق وعدہ بھی اسکا مقرر کیا جائے۔

استنبصار شیعہ میں بہت سی احادیث وطی فی الدبر نسوان کے جواز کی ائمہ علیہم السلام سے منقول ہیں جنکو بخوف طوالت ترک کر دیا۔ پس انصاف شرط ہے کہ کہاں تو اہلسنت کے ہاں کے جواز و عمل کے اخبار جن میں صدق و کذب کا احتمال ہو سکتا ہے اور کہاں وطی فی الدبر کے جواز کے اجتہادات پھر اہلسنت کے ہاں کے معتبر و موثق ائمہ جملہ جائز الخطا اور بعض محتسب الفسق و الکفر فریقین کے نزدیک جو اس کے جواز کے قابل و عامل اور آپکے ہاں نائب امام بلکہ خود امام معصوم وطی فی الدبر کی اجازت دینے والے پس زمین و آسمان کا فرق ہے ہمارے نزدیک حضرات شیعہ کو اپنے گریبان میں منہ ڈالنا چاہئے اور اپنا یہ اعتراض واپس لیکر معافی مانگنی چاہئے۔

اس امر اور سے ہمارا یہ مقصد نہیں کہ آپ کے ہاں بلا اختلاف وطی فی الدبر جائز و مباح ہے نہیں ہرگز نہیں بلکہ مطابق مذہب اہلسنت آپ کے ہاں بھی حرام مطلق ہے چنانچہ استنبصار میں حدیث مرفوعہ موجود ہے کہ آنحضرت نے فرمایا | قال رسول الله صلعم محاش النساء علی امتی میری امت پر وطی فی الدبر نسوان حرام ہے | حرام

سوائے اہل اسلام اندر نہیں کیا گیا

زیر وطی فی الدبر نسوان شیعہ

ہے اور اس معنی کی اور بھی بکثرت احادیث آپ کی مختلف کتب میں ہوں گی جن سے ہر ہی طور پر ثابت ہوگا کہ اس فعل کے جواز و حلت کی احادیث ائمہ معصومین و اجتہادات علماء یہ سب محمل الصدق والکذب ہو چکے علاوہ بہتان صریح پائے جاتے ہیں لیکن آپ حضرات تو یہ غضب ڈھالتے ہیں کہ اس فعل کے جواز و اباحت کا الزام صرف مذہب اہلسنت پر رکھتے ہیں جو انصاف کے خلاف ہے۔

فیصلہ منجانب مولف در باب وطی فی الذہر

جبکہ فریقین میں مسئلہ وطی فی الذہر مختلف فیہ ہے تو ایسی صورت میں ایک فریق کا دوسرے فریق کو الزام دینا حماقت ہے اور یہ اظہر من الشمس ہے کہ مذہب تو ایک طرف بازاری بچوں شہلو کے نزدیک بھی یہ فعل معیوب و ممنوع ہے کچھ آسمانی مذہب میں اسکا جائز نہ ہونا غالباً بطی فی الذہر کی اباحت کی شہرت جو فریقین کے علماء نے دی تو یہ حد زنا سے بچنے کے لئے ہوگی کیونکہ زنا میں رجم ہے اور اکثر کے نزدیک اسکے فاعل کے لئے صرف تعزیر ہے جان جو کھوں نہیں دووم بعد شہرت زنا کے محصنہ جو مصائب زانی و مزنیہ پر پڑتے ہیں وہ معائب اسکے عامل پر اکثر و بیشتر نہیں گزرا کرتے باینوجہ واطی فی الذہر زانی و مزنیہ کے برابر رواجا غلطی نہیں سمجھا گیا ہے۔

واضح ہو کہ زبان عرب میں حرف من (نی) کے معنی میں بھی آتا ہے چنانچہ پارہ سبقول میں ہو فاتھن من حیث امر کہہ اللہ اور سورہ جمعہ میں ہے اذ انودی الی الصلوۃ من یوم الجمعۃ پس ان دونوں آیتوں میں حرف من (نی) کے معنی میں آیا ہے اسی طرح حرف فی (من) کے معنی میں بھی آتا ہے چنانچہ عسکری نے اصمعی اور ابن سکیت نحوی سے اسی معنی کی مثال میں نقل کیا ہے جو کتاب معنی میں اس طرح درج ہے ۵

هل یعین من کان احدث عہدا ۛ ثلاثین شہرا فی ثلاثۃ احوال
پس اس شعر میں حرف فی من کے معنی میں آیا ہے لہذا اہلسنت و جماعت کے ہاں کی جن جن احادیث میں ایقان النساء فی ادبارہن آیا ہے وہاں اس فی کے معنی یہ سمجھنے لازم ہیں کہ عورتوں کی پشت کی طرف سے قبل میں جماع کرنا جس سے مراد جماع حرثیہ کے اقسام ہونگے نہ کہ جماع فرثیہ۔
الغرض جس قدر اقسام جماع جہلائے حجاز میں جاری تھے ان ہی کی نسبت پیغمبر خدا کو حکم ہوا تھا انذر الیائئکم فہم غافلون پس ایسے نازا شیدہ لوگوں میں تقویٰ اور پابندی شریعت

یا انسانیت ڈھونڈنی سوائے حضرات شیعہ کے اور کسی عقلمند کا کام نہیں۔

فصل چہارم اقسام مجہول و معیوب الانساب میں

اقسام نکاح و جماع خانہ ساز کی خرابیوں کے علاوہ اجنبیہ سے برزنی و بازاری جماع تھے جن کے سبب قبائل کے قبائل ولد الزناؤں کے عرب میں پھیل گئے تھے چنانچہ صراح باب انجیم فصل انھا میں ہے کہ ام خارجہ عیوت دھڑی امراء و ولدت کثیرا من قبائل العرب تھی کہ جس کی اولاد میں بہت سے قبائل عرب کا نوا یقولون لھا خطب فنقول نہ کہ و اور جب اُس سے کہا جاتا تھا کہ شادی کر یا بات کر خارجہ ابنہا ولا یعلم ابوہ۔ تو اُس کے جواب میں وہ ام خارجہ کہتی تھی کہ جماع کر اور اُس کا ایک بیٹا خارجہ نامی تھا کہ جس کا باپ نہیں معلوم ہوا کہ کون تھا۔ انتہی محصلہ

فصل نہ کو میں ہے کہ قبیلہ خارجہ کے لوگ جس عورت کو سید زانیہ جانتے تھے اُس کی نسبت کہا کرتے تھے اُس ع من نکاح ام خارجہ یعنی ام خارجہ سے بھی جلد جماع کر انیوالی عورت ہیں جملہ بنو خارجہ اسی کے بطنی سلسلہ سے تھے اسی طرح بنی مروان سب بنی زرقا سے مشہور تھے چنانچہ سنن ابوداؤد جلد دوم صفحہ (۲۸۲) میں ہے سعید بن جہان نے کہا سفینہ صحابی سے کسی نے پوچھا کہ بنی مروان قال سعید بن جہان قلت لسفینۃ ان ہو لک ان کرتے ہیں کہ جناب علی جانشین رسول یزعمون ان علیا لم یکن بخلیفۃ قال کفایت نہ تھے اُنہوں نے فرمایا کہ بنی زرقا اپنے اسفل استاہ بنی الزرقا یعنی بنی مروان۔

کی طرف سے جھوٹ بولے ہر او یہ کہ بنی مروان کی دادی زرقا نامی فاحشہ صاحب رایت زنا تھی جیسا کہ فصل پنجم سے واضح ہو گا پس اس نسب خرابی کے سبب جھوٹ بولے اسکے علاوہ یہ سبب جہالت اُس زمانہ میں زنا زیادہ تر معیوب بھی نہ تھا چنانچہ اسد الغابہ جلد سوم صفحہ ۳۳ میں حضرت صحابی سے روایت ہے کہ آنحضرت نے ایک شخص سے پوچھا کہ تو کس قبیلہ سے ہے اُس نے کہا بنی زہرہ سے اپنے فرمایا نہیں تو بنی رشید سے ہے اُس نے کہا کہ ہم اپنے باپ کا نام آپ کے کہنے سے نہیں بدلتے اگرچہ بدیہی امر ہے کہ جملہ قبائل حجاز کے انساب تو ایسے نہیں ہو سکتے لیکن ایسے معیوب النجب قبائل کا شمار بھی نہیں ہو سکتا کہ کتنے اور کہاں کہاں آباد اور کن کن شہوب میں وہ ضم و مخلوط

ذکر قبائل بطنی ام خارجہ

فضیلت ام خارجہ

ذکر بنی زرقا

ذکر بنی زہرہ

ہو ہو کر کن کن اسماء سے مشہور ہوئے لیکن ہاں متبع کتب سے ایسے انساب کی چند قسمیں پائی جاتی ہیں جو پیش ہیں۔

بعض ایسے تھے کہ جن کے پر حقیقی نہ معلوم ہونے سے وہ اپنی ماؤں کے نسب سے مشہور تھے اور بعض اپنی نانی یا دادی کے نسب سے اگرچہ بعد ہجرت حکم ہو چکا تھا کہ لوگوں کو انکے باپ کے نام سے پکارو اللہ کے نزدیک | ادعواہم لا بائعہم ہوا قسط عند اللہ (احزاب) یہ انصاف کی بات ہے لیکن بعض انساب صحیح نہ معلوم ہونے سے اس حکم کی تعمیل نہ ہو سکی۔
نوٹ۔ جو لوگ اپنی ماؤں کی شجاعت یا عفت و سخاوت یا کسی اور اخلاق فاضلہ کے سبب سے مشہور ہوئے وہ جہول النسب نہ تھے جیسے ابن ام عبدیعنی عبد اللہ ابن مسعود یا محمد حنفیہ وغیرہ (مسند ابو حنیفہ مرویہ حصہ کفی کتاب الفضائل)

بعض احتمالات کثیرہ کے سبب بانشار نسب پکارے جاتے تھے جیسے زیاد بن عبید بن جراحہ و فیات الاعیان جلد دوم ترجمہ یزید بن ربیعہ میں ہے کہ حارث بن کلدہ ثقفی نے عبید سے سمیہ کا نکاح کر دیا اور اُس نے ایک لڑکا جنکا کو نام ان الحارث بن کلدہ الثقفی زوج عبیہ المذکور سمیہ فولدت علی فراش فکان زیاد بن عبید اور زیاد بن سمیہ اور زیاد بن ایہہ اور زیاد بن اتمہ کہتے تھے اور کہا گیا ہے کہ معاویہ زیاد کا نسب ابوسفیان سے ملحق کر دیا ہے۔ زیاد بن ایہہ و زیاد بن اتمہ و قیل ذلک لیسئلہ اور انحال نسب کا یہی واقعہ بیان کمال بن ابیہر معاویہ۔

بیان سہمہ ہجری جلد ثالث صفحہ ۷۷ میں اس طرح پر ہے کہ معاویہ کو مناسب معلوم ہوا کہ زیاد کو اپنی طرف مائل کرے اور اُس کے نسب کو اپنے نسب سے ملائے پس دونوں اس الحاق نسب پر راضی ہوئے اور لوگوں کو کو فہم میں جمع کیا جنہوں نے زیاد کو ابن ابوسفیان ہونے کی گواہی دی اور ان میں ایک شخص ابامریم السلولی تھا پس معاویہ نے اُس سے پوچھا کہ آ یا ابامریم فقال انا اشہد ان اباسفیان ابامریم تم کس بات کی گواہی دیتے ہو اُس نے کہا حضر عندی وطلب منی بغیا فقلت له

کہ ایک دن میرے پاس ابوسفیان آیا اور اُس نے مجھ سے رنڈی طلب کی میں نے کہا کہ میرے پاس جو سمیہ کے اور کوئی نوچی نہیں ابوسفیان نے کہا ہر خند کہ وہ رنڈی غلیظ و کثیف ہے مگر کیا کیا جائے تیرا اسی کو لاؤ پس میں نے سمیہ کو حاضر کیا بعد ازاں جب سمیہ جانے لگی تو اُس کے جسم سے مٹی ٹپکتی تھی فاستلحقہ معاویہ

یہ سنکر زیاد نے کہا کہ اے ابامریم تم کو اسی دینے پر مامور ہو گا لیوں پر مامور نہیں پس معاویہ نے زیاد کو اپنے باپ کے نسب سے ملا لیا۔ انتہی امجدیہ الحاق نسب اگرچہ ظاہر میں مہمل معلوم ہوتا ہے مگر اخلاق و روش سے یقین ہے کہ یہ زیاد ضرور ابوسفیان ہی کا بیٹا ہو گا کیونکہ ابوعثمان یزید بن ربیع حمیری شاعر کا قول و فیات جلد دوم مطبوعہ سیمینہ مصر صفحہ ۲۹۲ میں بھی ایسے ہی معنی میں ہے چنانچہ

کتاب ہے ۵	الا بلع معاویۃ بن صخر	مغلغلۃ عن الرجل الیما فی
معاویہ بن صخر کو کوئی	ان غضب ان یقال ابوک عف	وترضی ان یقول ابوک زانی
مرد میں کا پیغام بچاؤ	فاشہد ان رحمک من زیاد	کرحم الفیل من ولدا لان
کہ اگر کوئی تیری باپ	واشہد انما ولدت زیادا	وحنی من سمیۃ غیر دان

کو پارسا کہتا ہے تو تو ناراض ہوتا ہے اور جو کوئی زانی کہتا ہے تو تو اُس سے خوش ہوتا ہے میں گو اہی دیتا ہوں کہ زیاد بطن سمیہ سے اُن ہی ایام میں ہو کہ جن دنوں ابوسفیان کی سمیہ آشنائی تھی انتہی امجدیہ علاؤ کسکریں زندہ و دے دہقان کی لونڈی تھی جب وہ دہقان بیماری سے تندرست ہوا تو اُس نے اپنے معالج حارث بن کلدہ حکیم کو سمیہ لونڈی انعام میں دی بھی پس اُس نے پہلے خود اُس پر تصرف کیا اور اُس کے بعد عبیدہ سے اُس کا نکاح کر دیا تھا جس سے زیاد پیدا ہوا اور یہ وہی زیاد ہے کہ جس کو جناب امیر علیہ السلام نے حاکم بصرہ بنایا تھا اور یہی زیاد ہے کہ جس کے فرزند عبداللہ نامی نے جناب امام حسین علیہ السلام کو عمر بن سعد بن ابی وقاص سے کر بلا میں شہید کرایا لعنہ اللہ علی اعوانہ و انصارہ

یہ زیاد بن عبیدہ میں پیدا ہوا اور خلافت فاروق میں ابو موسیٰ اشعری حاکم کوفہ کا کاتب

مقرر ہوا اور پھر مشیر بن شعبہ حاکم بصرہ کی کتب شہادۃ زنا کے صلہ میں بزمانہ فاروق اسکی ترقی ہوئی تھی۔
نوٹ۔ عجب اپنی ناجائز اولاد کا دعویٰ نہیں کیا کرتے تھے لیکن اگر لڑکا بہادر یا کسی فن میں
 لاپتہ نکلتا تھا تو اس کی اہمیت کا دعویٰ باپ کی طرف سے ہوا کرتا تھا (از رسوم جاہلیہ)۔
 لیکن زیادہ کے ابوسفیان بننے کا فضل ابوسفیان کے مرنے کے بعد ہوا۔ دوم یہ دعویٰ زیادہ
 کی کم سنی میں ہونا چاہئے تھا مگر یہ الحاق زیادہ کی ۳۳ سالہ عمر میں ہوا ان وجوہ سے یہ الحاق نسب
 عرب میں بہت بُرا سمجھا گیا اور اسی وجہ سے اس کے بھائی اور بچے سب ناراض ہو گئے اور بھائیوں
 نے اس کو ترک کر دیا اس بنا پر اولاد کے راضی کرنے کے واسطے زیادہ نے انساب عرب کے مشابہ
 میں ایک کتاب لکھی اور اپنی اولاد کو دیکر کہا کہ اب کوئی عرب تلو نہ شرماسکیگا۔

اس کتاب کا حال کتاب الفہرست مولفہ ابو یعقوب محمد بن اسحاق المعروف بہ ابن النہیم
 میں ہے اور سلطنت اسلام میں انساب عرب کی سب سے پہلی یہی کتاب لکھی گئی تھی اور وہ عبد الملک
 بن مروان کے عہد خلافت میں غرق کر دی گئی (از رسالہ البیان عمادی لکھنؤ)۔

نوٹ۔ بعض کتب اہلسنت سے جناب معاویہ کا بھی نسب اربعہ سے منسوب و مشہور ہونا پایا جاتا
 ہے لیکن اسکی تفصیلی بحث حصہ دوم باب پنجم میں لکھی جائیگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

بعض ایسے تھے کہ وہ اپنا نسب خود بخود جوڑ کر لیا کرتے تھے۔ ماں باپ کا مجوزہ ہوتا تھا۔
 اس انتہائی و تبدیل نسب کی نظیر جناب عثمان غنی کے والد ماجد عفان بن العاص ہیں جسکی سند
 حصہ دوم کے باب دوم میں پیش کی جائیگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

نوٹ۔ بعض ولد الحلال بھی ذلیل قبائل سے اپنے تئیں جدا ظاہر کر کے کسی عورت و اقربہ
 سے ہونے کی شہرت دیدیا کرتے تھے جیسے حضرت سعد بن ابی وقاص کہ بنی عذر اہ بن قحطان سے
 تھے اور بنی نہر سے اپنے تئیں مشہور کر رکھا تھا کیونکہ بنی نہر اپنے خدائی تھیں اسی
 طرح حضرت زبیر بن العوام ذات کے قسائی قبطیان مصر سے تھے اور اپنے تئیں بنی اسد بن عبد العزی
 سے مشہور کر رکھا تھا کیونکہ اسد جناب علیؑ کے حقیقی نانا بنی ہاشم سے تھے لیکن پیغمبر خداؐ نے

اصحیوۃ النہوان دہری لغت جزو دہریں زبیر بن العوام کا پیشہ خیاطی اور قسائی لکھا ہے اور ان کے بیٹے عبد اللہ
 کے خون پیغمبرؐ بی جانے سے قیاس کیا جاتا ہے کہ زبیر ذات کے قسائی ہوں تو کوئی تعجب نہیں۔

ان کو بنی ہاشم سے کبھی نہیں سمجھا ایسا ہی انتقال کا قصہ خالد بن ولید کے باپ ولید بن مغیرہ کا ہے جو آئندہ آئیگا۔

بعض مجہول النسب بوجہ رواج تبیت دوسروں کے نسب سے مشہور ہو جایا کرتے تھے جیسے ذکوان بن عبد الشمس کا بیٹا مشہور ہو گیا تھا حالانکہ ذکوان امیہ بن عبد الشمس کا غلام تھا اصحابہ جلد اول مطبوعہ مصر کے صفحہ (۲۱۵) ترجمہ ثوب میں ہے کہ حضرت ثوب رضی اللہ عنہ

معاویہ کے پاس گئے تو اُس نے پوچھا کہ آپ نے میرے بزرگوں میں سے کس کس کو دیکھا ہے ثوب نے کہا کہ امیہ بن عبد الشمس کو دیکھا کہ وہ اندھے ہو گئے تھے اُنکا غلام ذکوان لیکر چلتا تھا معاویہ

انہما ہوا بنہما قال ہذا اشق قلموہ انہما من ابائی قال امیہ بن عبد الشمس لکیتہ وقد عمر یقودہ عبدہ ذکوان فقال معاویہ

بعض مولود ایسے تھے کہ ابتدا میں کسی کی اہنیت سے مشہور تھے اور بعد تحقیق دوسرے

نسب سے ثابت ہوئے لیکن اسکے بعد پھر اسی موضوعہ نسب سے منسوب رہے جیسے حضرت سیف اللہ خالد بن ولید کے باپ ولید بن مغیرہ بن عبد اللہ مخزومی تھے چنانچہ تفسیر کشاف

تفسیر سورہ نون میں ہے کہ ولید قریشی ہونے کا دعویٰ کرتا تھا اور قریشی نہ تھا اور اسکے باپ مغیرہ

نے ولید کے اٹھارہ سالہ ہو جانے کے بعد اُس کی مولدہ وقیل بغت امہ الخ

اہنیت کا دعویٰ کیا اور کہتے ہیں کہ ولید کی ماں زنا کا رتھی اسکے بعد یہ قصہ ہے کہ نزول آیہ

سورہ نون کل حلاف مہین ہما زمشاء بنیم مناع الخیر معتد انیم عتل بعد ذلک زینیم کے بعد ولید نے اپنی ماں سے جا کر کہا کہ محمد علیہ السلام نے میرے نو وصف بیان کے

وہ تو میں اپنے میں پاتا ہوں مگر اپنے والد الزنا ہونے سے میں واقف نہیں سوچتا ورنہ میں بھی ماڈر لوگ اُس کی ماں نے کہا کہ تیرا باپ لاولد تھا میں نے سوچا کہ اُسکے مرثیے بعد اُسکا مال غیر خازان

میں منتقل ہو جایا گیا پس میں نے ایک گڈریے کو بلایا پس تو اُسی کا نطفہ ہے انتہی المختصا

تفسیر مدارک میں بھی تحت آیہ موصوف یہ قصہ درج ہے اور تفسیر زاہدی میں ہے کہ یہ ولید بن غلام مرادہ تھا مگر یہ ولید آج تک ابن مغیرہ ہی کے نسب سے مشہور ہیں۔
 مروان بن الحکم حضرت عثمان کے ابن عم طرید رسول کی نسبت بسط ابن جوزی نے تذکرہ خواص الامۃ میں لکھا ہے جسکی وضاحت اسی باب کی فصل پنجم میں لکھی جائیگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

مقدمہ سنن ابی حنیفہ مرویہ حنفی کے صفحہ ۷۳ میں ہے کہ ابو درداء انصاری کا نام عویر بن زید بن قیس ہے مگر انکے باپ کے نام میں ابو درداء ہو عویر بن زید بن قیس انصاری اختلاف ہے اور اسی مقدمہ کے اسی صفحہ میں مختلف فی اسم ابیہ ایضاً ابو بکرہ زیادہ ہے کہ ابو بکرہ صحابی ثقیفی کا نام نفع بن الحارث المہاشمی الثقفی الصحابی سمہ نفع بن الحارث بن کلدہ ہے لیکن ابی بکرہ کا باپ نہیں بچا گیا ابن کلدہ (الی ان قال) ولم یعرف الدابی بکرہ انتہی محصلہ ان ابی بکرہ کی والدہ وہی سمیہ ام زیاد بن عبیدہ ہے سمیہ کے بطن سے چار لڑکے تھے لیکن چاروں مختلف الاب و جد تھے۔

ان سب صاحبوں سے عجیب تر حضرت ابو ہریرہ کا نسب ہے جسکے نام اور نسب میں کیس اختلافات ہیں جو حصہ دوم میں لکھے جائینگے انشاء اللہ تعالیٰ۔

بعض مفلس عرب اپنی ازواج یا بنات کو رہن رکھتے تھے تو انفاک رہن تک جو اولاد ہوتی ہوگی وہ راہن ہی کی شمار ہوتی ہوگی اسی بنا پر یہ اجتہاد فتاویٰ قاضیخان جلد اول کتاب النکاح فصل فی مسائل النسب میں ہے کہ اگر مرد غائب زوجہ سے ہو جائے خواہ وہ باکرہ ہو یا ثیبہ ہو اور وہ عورت دوسرے سے نکاح کر لے اور ہر سال بچہ رجل غاب عن امرأتہ وہی بکر و ثیبہ جنتی رہے تو ابی حنیفہ نے کہا کہ وہ اولاد شوہر اول فتزوجت بزواج اخر و ولدت کل سنة کی ہوگی انتہی محصلہ فقہیہ شرح منیہ کتاب ولدا قال ابو حنیفہ الاولاد اللاتول۔

الطلاق باب العده اور سر اجیہ کتاب الطلاق باب النسب میں بھی ایسے ہی مضمون کے اجتہادات درج ہیں۔ اس رواج کا پتہ حدیث جابر بن عبد اللہ صحیحین سے ملتا ہے جو کعب بن اشرف یہودی کے قتل کے بارے میں ہے (تلخیص الصالح جلد ۱۰ صفحہ ۱۹۶)

بخاری کی حدیث کتاب العلم باب التفتیح کے باب من برك علی ركبتيه عند الاقام
میں انس بن مالک سے جو روایت ہے وہ بھی ایسی ہی آزمائشی اور مکروہ سوالات کے باب میں ہے
اور اُس میں حضرت فاروق نے اس ترکیب سے معافی مانگی ہے کہ حضرت فاروق نے بہادری زانو
پیٹھ کر کہا کہ ہم خدا کے رب ہونے اور اسلام کے قبول عمر علی ركبتيه فقال خيبتنا بالله دیا
دین ہونے اور محمد کے نبی ہونے سے راضی ہوئے بالاسلام دینا و نحمّل نبیاً فمست
پس آنحضرت چپ رہ گئے انتہی الغرض ایسے مجہول تھے کہ جن کے نسب کا معنی بغیر صاحب
وحی والہام کے حل نہ ہو سکتا تھا۔

پتھر دروجہ امتناع سوال نسب

مجموعہ احادیث ہذا پر یہ قرینہ پایا جاتا ہے کہ نسب کے بیچانی سوالات تسخر کے ساتھ بکثرت قبائل
عرب کے بھڑکا دینے والے تھے کہ جن کے سرغنہ اور مقتد حضرت فاروق تھے چونکہ عرب میں مجہول
الانساب بکثرت قبائل و شعوب میں تھے اور ایسے راز ہائے سر بستہ کے کھلنے سے مجہول و معیوب
الانساب کی بے حرکتی اور برا فروختی ہوتی اس بنا پر جنگ عظیم اور جدال فحیم شروع ہو جاتا
جس کے سبب مسلمانوں کو کہیں پناہ نہ ملتی بلکہ صاف بات یہ ہے کہ اسلام و بانی اسلام سب
دفن ہو جاتے اس لئے استغناء نسب کی حاجت میں آیہ یا ایہا الذین امنوا لا تستلوا عن
شیئنا نازل ہوا چنانچہ ترمذی جلد دوم کتاب التفسیر سورہ مائدہ صفحہ ۳۵۸ میں انس بن مالک
سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے آنحضرتؐ کو خبر دی کہ ابن النسل قال سمعت النسل
سے پوچھا کہ میرا باپ کون ہے آنحضرتؐ نے فرمایا کہ ابن مالک قال رجل یارسول اللہ من ابی قال
باپ کا نام فلان ہے پس یہ آیت نازل ہوئی کہ ای ابو لک فلان فنزلت یا ایہا الذین امنوا لا
ایمانع الیہا (نسب کا حال) نہ پوچھا کرو نہ اگر وہ باپ
ظاہر کیجائیں تو وہ تم کو ناگوار لگیں گی انتہی محضاً مقام غور ہے کہ خدا تعالیٰ نے نبی دریافت کو منع
فرمایا ہے لیکن حضرات شیعہ بخلاف قرآن نسب طعن پیش کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان حضرات کو فہم
سلیم عطا فرمائے۔

بعض مولو و شیوخ تھے یعنی جو مولید جنگر شاہراہوں پر ڈال دئے جاتے تھے جنگل ماں باپ

دونوں کا پتا نہیں ایسے موالید کے لئے یہ دستور تھا کہ لوگ انکو پالکر غلام بنالیا کرتے تھے۔
بعض لوگ اپنی یا کسی کی باندی کو حمل رکھا کر مکر جاتے تھے اور پھر اُس باندی سے بے تعلق
 ہو جاتے تھے اس خوف سے کہ باندی کے بطن کی اولاد ہماری جائداد وغیرہ میں وارث نہو جائے یا
 بھت اندیشہ فساد یا ہی یا بوجہ خوف ادائے قیمت کثیر وغیرہ کے پس ایسے فریبوں سے تنگ ہو کر
 حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا کہ اب اگر کوئی باندی اپنے مولود کو کسی سے منسوب کر لگی
 تو میں اُس مولود کا نسب اُسی مرد سے ملا دوں گا (دیکھو موطاء مالک صفحہ ۴۸۲)

نوٹ۔ زرقانی کی شرح موطاء سے پایا جاتا ہے کہ کثرت ولادت و الزنا کے سبب حضرت فاروق
 رضی اللہ عنہ نے موالید جہول الانساب کی جانچ پرتال کے لئے ایک حکمہ قیافہ اور اُسکا کچھ مکملہ مقرر فرمایا
 تھا اور اُسکا عہدہ دار **قاپٹ** سنان نامی کو بنایا تھا پس اُس حکمہ کا فرض تھا کہ وہ موالید مبنوذ اور
 جہول الانساب کے نسب لوگوں سے بذریعہ قیافہ ملا دیا کرے دیکھو مترجمہ موطاء مالک القضا فی المبنوذ
بعض امیر غریب اپنی باندیوں کی خرچی مقرر کر کے اپنے دروازوں پر بٹھاتے تھے اور جو اولاد
 اُن کے بطن سے ہوتی تھی اُسکے نسب کا الحاق ہر قوم و قبیلہ کا قاپٹ کیا کرتا تھا جیسا کہ مولوی انشاء اللہ
 اڈیٹر اخبار وطن لاہور نے اپنے مترجمہ از انشاء شاہ ولی اللہ دہلوی کے حصہ دوم کے صفحہ ۴۰۶
 پر لکھا ہے۔

ہم کو یقین ہو کہ جہول و محبوب الانساب موالید کے اقسام مذکورہ کے علاوہ اور بھی اقسام ہونگے
 کیونکہ زنا عام تھا اسی وجہ سے قبول اسلام کے وقت ترک زنا کا اقرار عورتوں سے لینا شرط تھا
 چنانچہ سورہ احزاب میں ہے کہ اے نبی جب مؤمنات بیعت کے لئے تمہارے پاس حاضر ہوں
 تو اُن پر فرض ہے کہ وہ خدا کے ساتھ کسی کو یا ایہا النبی اذ اجاءک المؤمنات یا یعنید علی ان
 شریک نہ کریں اور نہ چوری کریں نہ زنا کریں انتہا | لا تشرکن باللہ شیئا ولا یسر قولا یزنین۔
 غالباً اہل عرب نے جو ہر شخص کے نام کے ساتھ اظہار نسب لازم کر لیا تھا تو وہ اسی ضرورت سے کہ
 انساب صحیح نادر تھے اور اسی ندرت کے سبب بعض صحیح الانساب فخر نسب کیا کرتے تھے جیسا کہ مرد کا نسبت
 اور بعض صحابہ کا بعض پر فخر نسب کرنا مشہور ہے اسکی ایک وجہ خاص یہ بھی پائی جاتی ہے کہ محض
 محضات منکوحہ بھی بغیر اقدام و ازکاب فحش اتفاقاً بھی مبتلائے زنا ہو جایا کرتی تھیں چنانچہ اُن

محضات و غصیفہ کی بھی چند مثالیں پیش کر دی جاتی ہیں۔

تہذیب و درمفاعات اصحاب بالمحضات عفت ماب فی اللہ عنہما

(۱) بسرہ یا نفلہ غفاری انصاری نے ایک ہارہ سے نکاح کیا تو اسے حاملہ پایا پس آنحضرت ص
یہ حال عرض کیا گیا تو آپ نے اُن دونوں میں تفریق کر دی (اسد الغابہ ص ۵۵)

(۲) عمرو بن حمزہ بن سنان سلمی صلح حدیبیہ میں آنحضرت کے ساتھ تھے جب بعد سفر مدینہ پہنچے تو
آنحضرت سے اپنے گھست پر جانے کی اجازت طلب کی اور بعد اجازت مدینہ سے روانہ ہوئے جب مقام
صو حقمہ میں پہنچے جو مدینہ سے ایک منزل پر تھا تو وہاں ایک حسین عورت ملی اور یہ اسپر چڑھ بیٹھے پھر یہ
واقعہ بارگاہ نبوت میں پیش ہوا تو آنحضرت نے اُنکے ایک سو کوڑے مارے انتہی (اسد الغابہ ص ۱۳۵)

(۳) بخاری میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ہلال بن امیہ صحابی کی جو رو شریک بن سحوا
سے حاملہ ہوئیں اور حضرت ہلال نے وقوع زنا کا دعویٰ بارگاہ نبوت میں کیا اور بیوی نے زنا سے انکار کیا
اسپر آیہ لعان نازل ہوا اور باقاعدہ تفریق کر دی گئی۔ آنحضرت کو دریافت سے معلوم ہوا کہ ملعونہ
ہلال کے ہاں جو مولود ہوا ہے وہ شریک بن سحوا کی صورت کا ہے اسپر آنحضرت نے فرمایا کہ اگر آیہ لعان
نازل نہ ہوا ہوتا تو میں اس عورت کا رحم کرتا۔

نوٹ۔ اسد الغابہ ترجمہ عویم بن ابیہن عجلانی انصاری سے معلوم ہوتا ہے کہ ہلال بن امیہ کے ہاں
یہ واقعہ ماہ شعبان ۳۴ھ میں ہوا تھا۔

(۴) ترمذی جلد دوم کتاب التفسیر سورہ ہود میں ہے کہ ابو الیسر صحابی سے ایک صحابیہ کھجوریں
خریدنے گئیں تو ان صاحب نے کہا کہ میرے گھر میں ان سے بہت بہتر کھجوریں ہیں پس اس بہانہ سے اُن
پار سا کو گھر لیجا کر من مانا کام کیا اور پھر خوف زدہ ہو کر حضرت ابو بکر و عمر سے نجات کا رستہ پوچھا اور پھر
آنحضرت سے عرض کیا اسپر آنحضرت نے فرمایا کہ تو مجاہد فی سبیل اللہ کی جو رو سے بھی ایسا نفل کرتا ہے
پس یہ آیت نازل ہوئی ان الحسنات یدہن السینات یعنی بیشک نیکیاں گناہوں کو لیجاتی ہیں
اس سے مراد یہ حکمتی ہے کہ اگر احیاناً کسی سے ایسا گناہ صادر بھی ہو جائے تو نوافل پڑھنے اور خیرات
وغیرہ کرنے سے وہ شخص غصب حق عباد سے سبکدوش ہو جاتا ہے۔

(۵) اسد الغابہ مترجمہ عبدالشکور لکھنوی جلد ہفتم صفحہ ۱۱۰ میں ہے کہ عمر بن غزوانہ انصاری

بدری کے حق میں آیہ ان المحسنات ینزل علیہن السیئات نازل ہوئی تھی پس معلوم ہوا کہ ابن خزیمہ کے بھی دانوں میں کوئی پارسا بی بی پھنسی تھیں۔

(۶) مقامات حریری مولفہ محمد قاسم بن علی الحریری کے مقدمہ ۷۴ میں ہے کہ سماء ذات النخین قبیلہ یتیم اللہ بن ثعلبہ سے تھی وہ ایک دن مکہ کے بازار عکاف میں گھنی بیچنے گئی اسنے میں حضرت خوات بدری انصاری جو سوران بدر سے تھے اس کے پاس پہنچے اور تنہائی میں گھنی خریدنے کے بہانہ سے لے گئے پس خوات نے مشک کا دہانہ کھول کر گھنی چکھا اور کھلی مشک ذات النخین کے ہاتھ میں دیدی پھر فوراً دوسری مشک سے گھنی چکھا اور وہاں نہ مشک دوسرے ہاتھ میں دیدیا جب ذات النخین کے دونوں ہاتھ تباہ کر کے رکھے گئے تو حضرت خوات بدری رضی اللہ عنہا سپر چڑھ بیٹھے اور من مانا کام کیا جب فارغ ہوئے فیمین شغل۔

تو ذات النخین نے بہت کوسا اُس وقت سے یہ مثل مشہور ہو گئی انتہی محصلہ اسد الغابہ جلد دوم مطبوعہ مصر کے صفحہ ۱۳۵ میں بھی ذات النخین کا یہی قصہ درج ہے مگر اچڑوان اور انہی خولت کا ایک واقعہ میل جول کا اور بھی اُس میں درج ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک دن حضرت خوات بدری زمانہ لباس پہن کر اجنبی عورتوں میں ٹھیکر دل لگی کر رہے تھے کہ اتفاقاً سرور کائنات اُس طرف تشریف لائے اور اُن سے پوچھا یا خوات تم یہاں کیسے آئے انہوں نے عرض کیا کہ میرا شتر گم ہو گیا ہے اُسکی تلاش میں آیا ہوں چونکہ آنحضرت اُنکے حال و خیال سے واقف ہو چکے تھے اسلئے راستہ میں براہ فراخ اُن سے پوچھنا شروع کیا کہ اے خوات وہ شتر پھر کیا ہو گیا اور جب اور جہاں خوات ملے تو آنحضرت فرماتے ہاں خوات پھر وہ شتر گم ہو کر کیا ہو گیا انجام کار شترم کے مارے خوات نے مسجد نبوی کی جمعہ و جماعت کی حاضری کچھ دنوں کے لئے ترک کر دی تھی انتہی محصلہ

یہ واقعات زمانہ جاہلیہ کی قرین کے عند پر محمول ہو سکتے ہیں لیکن دو واقعے پختل اسلام یعنی

زمانہ خلافت شیعین کے بھی لکھ دیتے ہیں جو مشہور بین العلماء میں ملاحظہ ہوں۔

(۷) **موت الزمان** سبط ابن جوزی میں جو
ابو ریاض نے کہا کہ سماء لیلی بنت سنان وجہ
الک بن نویرہ کو سہراؤ لیکر (خالد بن ولید)
داخل مدینہ ہوئے پس حضرت عمر جناب علی علیہ السلام
کے پاس حاضر ہوئے اور کہا یہ کام حق اللہ ہے
جاؤ جوہر اسکا یعنی خالد بن ولید کا قاتب یعنی سزا
دلائی جائے کیونکہ خالد نے مالک بن نویرہ کو قتل کیا
اور وہ مسلمان تھا اور پھر اُسکی زوجہ پر چڑھ بیٹھا اور
اُس کے مال پر قبضہ کیا پھر حضرت عمر اور جناب علی
مرتضیٰ سعد بن ابی وقاص اور طلحہ بن عبید اللہ کے پاس گئے تو انہوں نے بھی سزائے خالد پر اتفاق
کیا اور یہ سب ملکر حضرت ابو بکر کے پاس گئے اور کہا خالد کو ضرور سزا دی جائے لیکن حضرت ابو بکر نے
کہا کہ میں اُس تلوار کو نیام نہ کروں گا جسکو خدا نے کھینچا ہے اسے اچھے اچھے۔

(۸) وفیات الاعیان ابن خلکان اربلی شافعی نے ترجمہ یزید بن زیاد بن مغیرہ بن شعبہ کے
قصہ زنا کو مبشر و بسط لکھا ہے لیکن ہم بنظر اختصار اصل عبارت ترک کر کے خلاصہ واقعہ لکھ دیتے
ہیں ملاحظہ ہو۔

مغیرہ بن شعبہ ثقفی کو فی نے اپنی امارت بصرہ میں امّ جمیل بنت افقم زوجہ حجاج بن عتیق
قبیلہ ثقیف والی جو بنی ہلال بن عامر سے تھی اُس سے زنا کیا جسکو حضرت ابو بکرہ اور شبل بن عبد
اور نفیع بن الحارث اور زیاد بن عبید نے اپنے ہاں کی کھڑکی سے بچشم خود دیکھا اور بعد انفرار مغیرہ بن شعبہ
غسل مسجد میں گئے اور امام بنکرمائے پڑھائی اور صحابہ مذکورہ اور بصریوں نے زنا کے باب میں جھگڑا
کیا انجام کار بصریوں نے اس واقعہ کی اطلاع بارگاہ فاروق میں کی اور وہاں سے ان میں سے
صاحب کی طلبی ہوئی اور عیشی کے وقت حضرت ابو بکرہ و شبل بن عبد و نفیع بن الحارث و زیاد بن عبید
نے بچشم دید واقعہ کی گواہی دی لیکن زیاد نے کالمیل فی المکمل کی شہادت سے انکار کیا اس بنا پر

حضرت مغیرہ رحمہ سبحی گئے اور ابو بکرہ و شبل و نفیع ابنان سمیہ پر اسی اسی کوڑے صدقہ کے پڑے اور اس کتب شہادت کے صلہ میں زیاد بن سمیہ کی ترقی ہو گئی اور حضرت مغیرہ اپنی امارت بصرہ پر واپس گئے۔ اس قصہ کو طبری نے اپنی تاریخ بیان شدہ بحری میں اور ملا علی قلی نے کنز العمال کتاب الثانی فصل اول فرع رابع بیان حد زنا کے بسامہ بن زہیر میں بشرح و بسط لکھا ہے۔

تبصرہ در بعض احوال مغیرہ

بخاری کتاب الشروط باب الجہاد میں ہے کہ مغیرہ قبل قبول اسلام ایک قوم کفار کا مصاحب تھا پھر ان کو مغیرہ نے دعا سے قتل کر کے انکا مال لینا اور اسکو لیکر مدینہ پہنچا اور مسلمان ہوا آنحضرت نے فرمایا کہ میں تیرا اسلام قبول کرتا ہوں لیکن جو مال تو لایا ہے اس سے مجھے غرض نہیں (کیونکہ دعا بازی سے حاصل کیا ہے) انتہیٰ محضاً

تاریخ مدینی اور شرح ابن الحدید مغیرہ بن زنا میں ہے کہ مغیرہ ایام جاہلیہ میں بڑا زانی تھا اور جب اسلام میں داخل ہوا تو کچھ کچھ عادت زنا میں کمی ہوئی اور پھر وہی عادت زمانہ حکومت بصرہ میں ظاہر ہوئی انتہیٰ محضاً اور اسد الغابہ میں ہے کہ مغیرہ نے بحالت اسلام تین سو عورتوں سے نکاح کیا تھا اور عمر بن الخطاب ابو نعیم حیدر آبادی میں ہے کہ مغیرہ نے ایک ہزار عورتوں سے نکاح کیا تھا شرح نہج البلاغہ جزو ثانی قصہ مغیرہ میں طبری اور واقدی اور مالک بن اوس بن الجہد ثانی سے روایت ہے کہ جب مغیرہ واقعہ زنا میں بصرہ سے طلب ہوا تو رستہ میں بنی مرہ کی ایک لڑکی سے نکاح کیا (حضرت فاروق نے جب نکاح کا واقعہ سنا تو فرمایا) تہذیب الشیخ طویل الغرہ مول توڑا بیفکر ارحلین جماع اور کیر خرا ہے انتہیٰ محضاً تاریخ طبری میں ہے کہ جب مغیرہ کو حضرت فاروق نے الزام زنا کی تحقیق کے لئے معزول کر کے مدینہ طلب کیا اور امارت بصرہ پر حضرت ابو موسیٰ

اشعری کو ان کا قائم مقام بنایا تو سفیر نے جائزہ دینے میں درنگ کی اور عقیدہ نامی فاحشہ کو جو نہایت تعمیل تھی ہدیہ پیش کیا اور کہا کہ یہ معشوقہ میں نے آپ کے لئے انتخاب کی ہے اور اس پیشکش کے بعد انارت بسرہ کا جائزہ دیا ہے اسد الخاں مترجم مولوی عبدالشکور لکھنوی جلد ہشتم صفحہ ۲۰۰ میں ہے کہ ان سفیر نے حضرت عمر کے غلام ہر فانا نامی کو رشوت دی تھی چنانچہ اٹھنا بیٹولی میں ہے کہ زید ابن معاویہ کی ولیمہ کی سبیت کی تدبیر معاویہ کو سب سے پہلے انہوں نے ہی سمجھائی تھی جو معاویہ کے وہم میں بھی نہ تھی اور خوشنودی معاویہ کے لئے ان ہی سفیر نے کو فہ میں جناب علی کرم اللہ وجہہ پر سب و شتم منبروں پر جاری کرایا تھا الغرض بعض محسنات و پار ساجب ایسے حضرات کے پھندوں میں پھنس جاتی تھیں تو بلا اقدام و ارتکاب زنا ان غویوں کو حرامی جتنے جتنے پڑتے تھے۔

تکلمہ در وجہ شوخت آیہ رجم

اسی فصل میں اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ کثرت موالید ولد الزنا کے انتظام کے واسطے حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے حکم کیا کہ قیافہ قائم کیا اور بعض شیوخ اصحاب کے وہ اعمال ظاہر ہوئے جو قابل بیان نہیں پس ایسی صورت میں جب تک حدود ترک اور کم نہ کئے جاتے جمعیت اسلامی کی کمی اور دشمنان اسلام کی افزونی ہوتی رہتی دوم بعض مرقومۃ الصفات کے صحابہ و جہیدہ اسلام حضرات کے ارتداد کا اندیشہ تھا پس ان مصلح سے جناب فاروق نے آیہ رجم کو قرآن میں داخل نہیں کیا تاکہ خلق اللہ کی جانیں کثرت رجم سے تلف نہ ہو جائیں چنانچہ ہمارے اس دعوے کا پتا شرح حدیث آیہ رجم الشیخ والشیخۃ اذا ذینا اھلہا المبتہ سے لگتا ہے جو در مشور جلد پنجم صفحہ ۸۰ التفسیر سورۃ احزاب میں ہے۔ ابن انس نے زید بن اسلم سے روایت کی ہے کہ عمر خطاب نے لوگوں کے سامنے خطبہ پڑھا اور کہا رجم میں نہ کرو کیونکہ وہ حق ہے آنحضرت نے بھی رجم کیا اور ابوبکر نے بھی کیا ہے اور میں نے بھی۔ اور میرا ارادہ ہوا کہ اُسے مصحف میں لکھ دوں پس ابی بکر سے آیہ رجم کے باب میں سوال یعنی مشورہ کیا گیا تو

واخرج ابن الضری عن زید بن اسلم ان عمر بن الخطاب خطب للناس فقال لا تشکوا فی ایتہ الرجم فانه حق وقد رجم رسول اللہ صلعم و رجم ابوبکر و رجعت ولقد اھممت ان اکتب فی المصحف فسال ابی بکر عن ایتہ الرجم

ابی نے کہا کہ کیا تم میرے پاس اے عمر نہیں آیا کرتے
تھے جب میں آنحضرت کے سامنے اس آیت کو پڑھتا
تھا کہ تم نے میرے سینہ پر ہاتھ مارا اور کہا کہ تم رسول اللہ
کو آیہ رجم سناتے ہو حالانکہ لوگ گدھوں کی طرح
جھٹیاں کرتے ہیں انتہی محضاً فتح الباری جلد ششم میں اس حدیث کی نسبت لکھا ہے کہ اس
حدیث کے راوی ثقہ ہیں اور اس حدیث میں
آیہ رجم کے منسوخ التلاوت ہونیکا اشارہ ہے
ایہاں تک کہا (پھر عمر نے کسی موقع پر) کہا کیا
تو نہیں دیکھتا جب بڈھا زنا کرے اور جو رو والا
نہ ہو تو اُسے کوڑے مارے جائیں گے اور جو جوان جوڑ
والا ہو کر زنا کرے تو اُسکا رجم کیا جائیگا (ابن حجر
کہتے ہیں) اس حدیث سے مستفاد ہوتا ہے کہ آیہ رجم کی منسوخیت کی یہی وجہ ہے انتہی محضاً چونکہ
حضرت عثمان غنی نے حصول خلافت کے وقت سیرت شیعین پر عمل کرنے کا وعدہ کیا تھا وہ انہوں نے
پورا کر دکھایا چنانچہ انہوں نے بھی آیہ رجم کو قرآن میں داخل نہیں کیا الغرض جس ملک میں
اس کثرت سے زنا ہوتا ہو کہ حامیان اسلام و مدبران انام مسلمانوں کی جانوں کے ہلاک و تلف
کے خوف سے بعد اقطاع وحی حکم خدا کو بغیر استحقاق مجبوراً منسوخ کر دیں اور اسکی سوا چارہ کا
نہ جائیں تو اُس ملک کے فحش و عصیان و طغیان کا اندازہ نہیں ہو سکتا لیکن ان قصص و روایات
جمع کر دینے سے حاشایہ مقصود نہیں کہ معاذ اللہ تمام عرب یا حجاز میں سب ایسے ہی تھے یہیں ہرگز نہیں
بلکہ باوجود کثرت زنا کے بے شمار ولد الحلال اور نجیب الطرفین تھے جیسا کہ ہم آئندہ ثابت کرینگے
انشاء اللہ تعالیٰ

فصل نجم مزیات صاحب رايات

بخاری کتاب البیوع باب الاسواق اور باب ما جاء فی قول الله تعالى فاذا قضیت

صلو صاحب اصلاح نے فتح الباری کی سند لکھی ہے لیکن اصل کتاب میں نہیں ملی ۱۲

الصلوة فانشر في الارض من حضرت ابن عباس سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں عکاظ اور مجنبہ و ذوالحجاز بازار لگائے جاتے تھے | عن ابن عباس قال كانت عكاظ ومجنة رنتي مختلًا ألوار اللغات وحيد الزمان | و ذوالحجاز سوقا في الجاهلية بازاروں کی تشریح حسب ذیل ہے۔

عکاظ یعنی اول و فتح دوم۔ یہ بازار نخلہ اور طائف کے درمیان کسی مقام پر ماہ ذیقعد میں بیس یوم تک لگایا جاتا تھا اس میں علاوہ تجارت کے جو شیعہ عرب اپنے اپنے انساب اور شجاعت کے قصص بافتخار و مباہات بیان کیا کرتے تھے لیکن احادیث صحاح سے اس بازار کا مقام مکہ ہی ہونا ثابت ہوتا ہے۔

مجنبہ یعنی اول و فتح دوم و ذوالحجاز مشہورہ مفتوحہ۔ یہ بازار مکہ کے بائیں جانب کئی میل کے فاصلہ پر لگایا جاتا تھا اس میں علاوہ تجارت کی خصوصیت کے اجنبیہ مستورات کے جماع اور ان کے اس موقع کے غمزوں اور غمزوں کے قصص مجمع عام میں بیان کئے جاتے تھے۔

ذوالحجاز۔ اس بازار کا پتا کسی کتاب سے نہیں لگا لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ اسم قیاسا ذلت اور محاب سے مرکب ہوگا۔ کثرت استعمال سے ذوالحجاز مشہور ہو گیا یعنی جن لوگوں نے اپنے نفس کے لمو ذیس و مذموم اعمال قبول کر لئے ہوں گے وہ لوگ اس بازار میں بغیر لحاظ و حجاب بلا قید ذکر و امانت بخش کرتے ہوں گے اور اسی بازار میں جو فاحشہ عورتیں پاس ہو جاتی ہوں گی وہ صاحب رایت ہوتی یا ذوالحجاز کہلاتی ہوں گی۔

صاحب اصلاح نے بحوالہ فتح الباری جلد پنجم صفحہ ۴ لکھا ہے۔

طریق مجاہد ہے کہ آیۃ الزانیۃ لاینکحہا	ومن طریق مجاہد فی هذه الآية قال هو
الاذان او مشرک سے مراد وہ عورتیں ہیں جو	بغایاکن فی الجاهلیۃ معلومات لهن ریات
زمانہ جاہلیت میں مشہور زنا کار قیس اور انہوں	یعرض بہا ومن طریق غاصم ابن المشر
نے اپنے مکاؤں پر جھنڈے لگا رکھے تھے کہ جن	عن عروہ بن الزبیر مثله و زاد ذکر ریات
وہ بچانی جائیں اور عروہ بن زبیر بن العوام	السیطار وقد ساق هشام بن العلی فی کتاب
طریق سے جو ریات ہیں ان میں بھی ایسا ہی	المثالب اسامی صاحب لریات مشہور

ہے اور ان میں سبطار فاحشہ کا ذکر زیادہ کیا ہے اُسی کے نیچے ہشام | ترک ذکر ہن اختیارا۔
 بن کلبی نے اپنی کتاب مثالب میں مزینان صاحب رايات کے نام لکھے ہیں جو زمانہ جاہلیت میں تھیں
 ان میں دس رندیاں زیادہ مشہور تھیں جن کے اسماء اور ذکر ہم نے عمداً ترک کر دیے اس لئے محضاً
 ظاہر ہے کہ جن اسماء صفات کو بعض متقدمین نے کسی خیال و اندیشہ سے ترک کر دیا تو اب اُنکا ماحول
 نہیں تو مشکل ضرور تھا لیکن حضرات شیعہ کی اصلاح مزاج کے واسطے بدقت تمام مختلف کتب کے متفرق
 بیانات سے انتخاب کر کے یہاں جمع کر دیا ہے تاکہ حضرات شیعہ کتم عیوب کا الزام نہ دے سکیں۔

سمیمہ ام زیاد بن عبید اور ام ولید یعنی جدہ سیف اللہ کا حال فحش اور بیان بڑچکا ہے
 الحضری والدہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کے رایت زنا کی سند حصہ دوم میں بیان ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ
 اور سبطار کا کوئی اور پتہ سوائے فاحشہ کے نہیں ملا۔

نوٹ۔ حضری بڑے بزرگ صحابی دوست حضرت ابو بکر میں جو خلافت اویس میں حاکم بحرین بنا کر تھے۔
 حمادہ جناب معاویہ کی ایک دادی تھیں | واما حاضہ فہی بعض جلات معاویہ و کالہ رایت بذالجاز
 جنکے ہاں رایت زنا تھا اور وہ رندیاں تھیں | من ذلایغایات فی الزناء (تذکرہ خواص الامہ ص ۱۱)
 انتہی مستطرف کے صفحہ ۱۲ میں جناب معاویہ کی حقیقی دادی کا نام قبلہ لکھا ہے اور بعض نے زرقا
 بنت امیہ لیکن بنت امیہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ امیہ کسی اور خاندان سے ہوگا امیہ بن عبد شمس نہ ہوگا
 کیونکہ جناب معاویہ کے دادا حرب اور زرقا دونوں حقیقی بہن بھائی تھے عقد الفرید ابن عبد ربیع
 زرقا کا اصل نام ارب لکھا ہے اور لغت میں ارب بھینسے کو کہتے ہیں۔
 امیہ نفع اول و دوم و یاس مشددہ مفتوحہ ام مروان بن الحکم۔

تذکرہ خواص الامہ سبط ابن جوزی کے صفحہ ۱۱۹ مطبوعہ طہران میں اُصمعی سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ
 امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام کا وہ قول کہ اے زن بازاری بچے | قال لا صمعی اما قول الحسن یا ابن ملک الاعیہ الی
 تو اس قول امام کی شرح میں محمد بن اسحاق صاحب | نفسہا فذکر ابن اسحاق انہ ام مروان اسمہا
 معاویہ نے لکھا ہے کہ مروان کی ماں کا نام امیہ | امیہ و کانت من البغایا فی الجاہلیہ و کانت
 تھا اور اُس کے ہاں مثل سبطار رایت زنا تھا جس سے | رایت مثل السبطار تعرف بہا و کانت قسوی
 وہ بچائی جاتی تھی اور وہ ام حبشل زرقا یعنی نیلی | ام حبشل الزرقا و کان مروان لا یعرف اب و

آنکھ والی مشہور تھی اور مروان کا باپ نہیں پہچانایا | اتنا نسب الی الحکمہ کا نسب عمر بن العاص۔
کہ کون تھا اور مروان کا نسب حکم سے ایسا ہی ہے جیسے عمر و کا عاص بن وائل سے انتہی لمحصلاً اس سند
میں تین فاحشہ عورتوں کا ذکر ہے جن میں سے سبطاد کا نام اوپر آچکا ہے اور ام مروان کا نام اب ظاہر کیا گیا
ہے اور سابقہ ام عمر و عاص کا یہاں صرف کنایہ نام ہے جس کا مفصل حال حصہ دوم باب ششم میں لکھا
جائیگا انشاء اللہ تعالیٰ۔

کاہلیہ جدہ حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ

اخانی جلد اول صفحہ ۹ مطبوعہ بیروت میں ہے کہ عبد اللہ بن فضالہ شاعر نے عبد اللہ ابن زبیر کو ابن الکلبیہ
لکھا تھا اور ابن زبیر کو بھی اپنے خاندان میں کاہلیہ کے ہونے سے کاشش اور شرمندگی رہتی تھی اور بعد
شہادت جناب امام حسین علیہ السلام ابن زبیر جب مکہ میں خلیفہ تسلیم کر لئے گئے اور ابن زبیر نے حضرت
عبد اللہ ابن عباس اور محمد حنفیہ ابن حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو کہیں میں بیعت نہ کرنے کے جرم میں
قید کر دیا اور پھر ان دونوں صاحبوں کے جلا کر مار ڈالنے کی تجویز کی گئی یعنی یہ حضرات جس کو نہیں یا
بقولے جس مکان میں قید تھے اُس کے گرد ایندھن جمع کیا گیا جیسا کہ حضرت ابوبکر صدیق کے ایما پر
حضرت عمر نے جناب سیدۃ کے دروازہ پر ایندھن اور آگ جمع کی تھی۔ اور اس سانچہ کی خبر امیر مختار ثقفی
رضی اللہ عنہ کو ابن عمر کے ذریعہ سے دی گئی تو ان ثقفی صاحب نے بھی عبد اللہ ابن زبیر کو ابن کاہلیہ
لکھا تھا تاریخ کامل ابن اثیر جلد ۴ صفحہ ۱۹۱ ان باتوں سے ظاہر ہے کہ یہ سماء کاہلیہ بھی مشہور فاحشہ
ہوئی۔ حنفیہ۔ یہ لفظ حمنا سے ماخوذ ہے اور لغت میں حمنا گتے کی چھڑی کو کہتے ہیں۔ چونکہ حضرت
سعد کی والدہ اپنے ہر ایک دوست و علاقائی سے بید اخلاق و تواضع سے پیش آتی ہوئی اس وجہ
سے لوگ مزاحاً حنفیہ کہتے ہوئے لیکر۔ بخاری کتاب الوصایا باب ان یتروک ورنۃ اعتیاد کی حدیث
میں آنحضرت نے حضرت سعد کو ابن عمر سے خطاب کیا ہے۔ اور عسراء کبیر میں مادہ خنزیر کو کہتے
ہیں پس آپ کا اصلی نام عسراء ہوگا اور حنفیہ علم ہوگا۔ اور نواب وقار نواز جنگ بہادر نے اسی باب کے
حاشیہ میں ان کا نام خولہ لکھا ہے وہ بے پتہ ہے کیونکہ لغت میں خولہ کسی کے مادری رشتہ کو کہتے ہیں اور
وہ مشہور دار معلوم نہیں۔

تاریخ الرسل والملوک یعنی تاریخ طبری میں ہے کہ ذمانہ عثمان غنی میں سعد بن ابی وقاص و باؤ

یہ سعد زمانہ فاروق میں حاکم کو ذبا سے گئے تھے اور حکم فاروق شہ جری میں انہوں نے کوذ کو اس قدر آباد کیا تھا کہ قبیلہ قبیلہ کو بچھوڑ

امیر کو فرباشے گئے تو سعد نے بیت المال کو نہ سے رقم شیر قرض لی اور اسکی ادائیگی میں جیلے والے تیار نہ گئے اسپر حضرت عبداللہ ابن مسعود داروغہ بیت المال بگڑے تو سعد موصوف نے لکھنو لوندی پتہ کہا اور ابن مسعود نے سعد کو ابن حنیہ کہا تھا چونکہ غصہ کے وقت عرب لوگ ماں کی انبیت سے سوائے ولد الزنا کے اور کسی کو خطاب نہ کرتے تھے اور سعد نے باوجود قدرت و حکومت سکوت کیا اور اپنی شجاعت مشہورہ کے مطابق تلوار سے جواب نہ دیا اس سے معلوم ہوا کہ حنیہ یا غفران مشہور فاحشہ ہوئی۔

ام مہرزل بڑی مشہور فاحشہ ندیم حضرت فاروق تھی بعض صحاح کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ فاحشہ حضرت فاروق کو وضو کراتی تھی فتح الباری جلد پنجم صفحہ ۶۵ میں ہے کہ ایک صحابی نے ام مہرزل سے نکاح کیا تو اسکی ممانعت میں آیہ الزانی لایینکھا الا اذن او مشرک نازل ہوا تھا اور خلاصہ التفسیر مولوی فتح اللہ تائب شاگرد مولوی عبدالحی لکھنوی کی جلد سوم سورہ نور صفحہ ۲۹۴ میں بحوالہ ابن کثیر لکھا ہے کہ ایک صحابی نے ام مہرزل سے اس شرط پر نکاح کیا تھا کہ وہ اپنا مہولی زنا کرتی رہے گی لیکن جب آنحضرت کو اس شرط کی خبر ہوئی تو آپ نے یہ شرط موقوف کر لی **عناق**۔ یہ بھی فاحشہ تھی چنانچہ تلخیص الصحاح جلد اول صفحہ ۲۰۹ میں عمرو بن شعیب کے پردہ اداسے روایت ہے جسکا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت مرثد بن ابی مرثد رضی اللہ عنہ مسلمان قیدیوں کو کفار قریش کے قید خانوں سے نکال نکال کر مدینہ منورہ پہنچا کرتے تھے۔ ایک رات ایک قیدی کو ہارنے جو گئے تو اتفاقاً عناق وہاں پہنچ گئی اور چاندنی رات میں مجتہد تعلق سابق اسنے حضرت مرثد کو چپان لیا اور کہا کہ مجھ سے مقاربت کرو انہوں نے کہا کہ زنا حرام ہے پس عناق نے غل چایا کہ لوگوں کو تمہارے قیدیوں کو جو بھگادیا کرتا ہے وہ یہی مرثد ہے پس حضرت مرثد وہاں سے بھاگ کر مدینہ پہنچے اور بارگاہ نبوت میں عناق سے نکاح کرنے کی اجازت طلب کی اور اس نکاح کی ممانعت میں آیہ الزانی لایینکھا الا اذن او مشرک نازل ہوا انتہی۔ الغرض یہ نصی وغیر نصی فاحشہ عورتیں

تھیں جسکا بعد آباد ہو گئے تھے لیکن جب وہاں کی بدذات رعایا نے یہ شکایت پیش کی کہ سعد کو نہ نماز پڑھنی آتی ہے نہ پڑھانی پس اس بنا پر وہاں سے معزول کئے گئے بخاری کتاب الاذان باب وجوب الفرة میں ہے کہ یہ سعد موصوف نے کسی جنگ پر جلائے تھے اور نہ لوگوں کو مال سادہ تقسیم کرتے تھے اور نہ مفتحات میں اصرار کرتے تھے پس غالباً سعد کی معزولی کو فتنے کا بھجوا دیا ہوگا۔

بھی معین زنا اور باعث کثرت ولد الزنا تھیں پس جس ملک میں چند در چند طرح کے کاح جماع ہوں ویران پر یہ بیوائیں مزید براں اور بعض قبائل میں ایسا محسوس ہوتا ہوتا تھا کہ ملک کے جملہ انساب میں اسلامی تہذیب و شایستگی کے قیود ڈھونڈنے والے حضرات شیعہ کے کسی عقلمند کا کام نہیں۔

فصل ششم خلافت وضع فطرت

کتاب طب بیان امراض مفصل علت اُبنسے ظاہر ہے کہ جن عورتوں سے لواطت کیجاتی ہے اُن کے بطن کی اولاد ذکر اکثر مایون ہو کرتی ہے اور کتاب رسوم جاہلیہ میں بجاہل تفسیر ابن جریر لکھا ہے کہ جہلائے عرب حالت حیض میں اپنی عورتوں سے لواطت کیا کرتے تھے چونکہ جنہاں وحشی عرب صدیوں سے اس فعل کے عادی تھے لہذا ضرور ہے کہ اس عادت کی بدولت قبل وقت بیکار ہو جاتے ہونگے اور کثرت مایون بھی پیدا ہوتے ہونگے جس وجہ سے عورتیں کمتر منتفع ہوتی ہونگی بایں سبب مرد و عورت دونوں کا محسوس عام تر ہوگا پس اسی خیال بلکہ مشاہدہ سے آنحضرت نے بعض صحابہ کو نظارہ امر و منع فرمایا اور حضرت فاروق نے بھی تنبیہ فرمائی چنانچہ **ملہیں** ابلیس سبط ابن جوزی کے صفحہ ۳۹۵ سے چند احادیث نقل کیجاتی ہیں۔ انس نے کہا آنحضرت عن انس قال قال رسول الله صلعم لا تجاسوا نے فرمایا تم ابنان ملوک کے پاس نہ بیٹھا کرو کیونکہ انکا ابناء الملوك اليہم کالاتفاق البخاری العواقر فتنہ و شیرعہ لڑکیوں کے فتنہ سے زیادہ ہوتا ہے **حدیث** دوم حضرت ابو ہریرہ سے منقول ہے آنحضرت نے لوگوں سے فرمایا تم بادشاہوں کے رُکوں کو نہ گھورا کرو کیونکہ انکا فتنہ و شیرعہ لڑکیوں کے فتنہ سے زیادہ ہے اور عبدالقیس کا وفد آنحضرت کے پاس آیا تو ان میں ایک لڑکا بہت خوبصورت تھا تو آنحضرت نے اُسے اپنے پس پشت بٹھالیا نتیجہ۔

حدیث سوم ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ بارگاہ نبوت میں بھی ایسے بدعواش بعض دفعہ دربار میں ہو جاتے تھے جن کے اخلاق ناپاک کی درستی کی مصیبت رسالتاب پر پڑتی تھی۔

حدیث سوم ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ بارگاہ نبوت میں بھی ایسے بدعواش بعض دفعہ دربار میں ہو جاتے تھے جن کے اخلاق ناپاک کی درستی کی مصیبت رسالتاب پر پڑتی تھی۔

عن ابی ہریرۃ قال غی رسول الله صلعم ان

آنحضرت نے منع فرمایا کہ آدمی کسی لڑکے کو نظر نہ جاکر نہ
دیکھے۔ انتہی حد یہ ہے چارم حضرت فاروق نے فرمایا
مجھے کسی عالم پر ایذا رسانی و زبردے کا بھی استغناء
نہیں جتنا اور کسی طرف سے ڈر ہے انتہی محضاً یہ قول فاروق انکی خلافت کے زمانہ کا معلوم ہوتا ہے جس تو
ظاہر ہے کہ اُس زمانہ تک بھی بعض مسلمان اپنی بد اعمالیوں سے باز نہیں آئے تھے۔

احادیث بالا آیہ سورہ نور کو دس کے مطابق ہیں کہ خدا نے تعالیٰ نے فرمایا

ای رسول تم صحابہ سے کہدو کہ وہ اپنی آنکھیں بند رکھیں | وقل للمؤمنین بیضوا من البصار ہم محفوظ
اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں یہ انکے لئے بہتر ہے | فرجهم ذلک ازکی لهم ان الله جلیل مبصر
اور عیشک خدا کے لئے اُن چیزوں سے واقف ہو جو کچھ وہ کرتے ہیں ان سے محضاً اور اس آیت کی تطبیق
ایہ سورہ نساء ہی ہوتی ہے کہ فرمایا

چودھروں میں سے آتے ہیں ان کو تکلیف دوا اور جو وہ
توبہ کر لیں اور راستہ پر آجائیں تو ان کو چشم پوشی کروا دیتے
اگرچہ اس قصص کے لکھنے کی ضرورت نہ تھی مگر وہی اصل اور اس کے اجتہادات اس فعل
کے عادی ہونے کے کافی ثبوت ہیں جو ہم لکھ چکے لیکن مخالفین کی قطع حجت کے لئے باضافہ اسناد اور
بھی کچھ لکھ دیتے ہیں تاکہ معاندین کتم عیوب کا الزام نہ دے سکیں

مجمع الامثال الباب السابع فيما اوله خا و مطبوخه و حصره ۲۳ میں انی نیشا پورنی ایک مثل مشہور نخت من مصفرا
 لکھی جیسا کہ اس میں کہ فلاں شخص و بر گئے والوں سے بھی زیادہ نخت ہے اس مثل کی تحقیق اور شرح میں
 لکھا ہے۔ یہ مثل اُن صحابہ انصار کی امثلہ سے ہے جو بنی مخزوم کے مہاجرین پر طعن کیا کرتے تھے ابن
 جعدہ نے انکا ذکر کیا ہے کہ انصار کی مراد اس مثل
 سے ابو جہل بن ہشام ہے جو بنی مخزوم سے تھا چونکہ

۱۵۔ ابوالفضل احمد بن محمد بن ابراہیم میدانی نیشاپوری کہ جب اکثر علمائے مشرق صاحب دستخط نے بیانِ حجازی حلیہ کو
میں اور شیعہ نعمانی نے الفاروق میں سند لی ہو اور ابن جعدہ بعض احادیث کا مشہور راوی ہو ۱۶۔

اسکی دہر پر برض کے دہتے تھے اسلئے وہ اپنی تقد کو
زعفران سے رنگتا تھا تاکہ جو شخص اُسکے سرین کو اوچا کرے
تو اُسکے کرانت نہ ہو اہل مکہ نے یہ مثل اسلام سے پہلے
مشرکین قریش سرایسے شخص کے محنت ہونیکے باب میں
استعمال کی ہو کہ جس کا ذکر مناسب نہیں اور وہ محنت
اہل مکہ کے نزدیک علیل علت اُبنہ تھا شہر محمدؐ

ابوالمزہر شام کی نے اپنی کتاب المصابیح میں لکھا ہے کہ حضرت عثمان غنی کے باپ
عثمان سے لوگ محنت کا کام لیتے تھے اور ایسا ہی حضرت طلحہ کے باپ عبید اللہ کی نسبت لکھا ہے لیکن
ان دونوں صاحبوں کے محنت ہونیکے اسانید حصہ دوم سے متعلق ہیں لہذا حصہ مذکور ملاحظہ ہو۔

بعض جاہل مسلمانوں کی یہ صفت متعدی ہو گئی تھی جتنے بعض خلفاء مروانیہ و عباسیہ
میں اسکے عامل گزرے ہیں چنانچہ بیان الحلفاء سیوطی بیان زید بن یزید بن عبد الملک بن مروان
صفحہ (۱۷۰) میں امام ذہبی نے فرمایا ہے کہ ولید کے
کافر و زندیق ہونے کی خبر صحیح نہیں بلکہ وہ شرا بخواری
اور لونڈے بازی میں مشہور تھا انتہی۔ اسی تاریخ میں ہے کہ اسی نے اپنے ایک بھائی سو بھی و طی کا
قصد کیا تھا جس نے اسکے قتل ہونیکے بعد شکایت کی تھی اور اسی تاریخ کے بیان محمد بن ابن ہارون
رشید کے صفحہ ۲۰۵ میں ہے کہ جب یہ مالک سلطنت
ہو گیا تو اسنے مخنثوں کو بڑی بڑی قیمت سے خریدا اور
اُنسے لواطت کرتا تھا اور ازواج و کنیزوں
کو ترک کر دیا تھا۔ انتہی۔

ایسے ہی ایسے اسباب تھے جو اُس زمانہ کے نقباء اور بزرگ
امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو لواطت و زنا کے حدود میں رعایت اور بعض موقع پر چشم پوشی کرنی پڑی تھی
چنانچہ ہدایہ کے صفحہ ۴۹۷ سے اُن کا یہ اجتہاد ترجمہ اور نقل ہو چکا وہن اتی فی الموضع المکروہ
او عمل عمل قوم لوط فلا حد علیہ عند ابی حنیفہ۔

ایسے ہی اجتہاد کی تاسی امام ابو یوسف نے کی جسکا ذکر بلسان نظام حافظ ابن حجر عسقلانی نے

اپنی کتاب لسان المیزان ترجمہ ابو یوسف میں کیا ہے

جب ابو یوسف دفن ہو چکے تو امام ابو یوسف وقف النظام علی قبرہ فقال ے

نظام شاعر نے اُنکی قبر پر پھیر کر	سقی جد ثابہ یعقوب امسی	من الوسی ینحس رخام
یہ اشعار پڑھے ے یعقوب	تلطف فی القیاس لنا فاصحت	حلا لا بعد حرمة المدام
یعنی ابو یوسف نے اپنے قیاس سے	ولو لا ان مدته انقضت	وعاجله بمنیة الحماعی
شراب کو حلال کر دیا اور قیاس	لا علی فی القیاس حث	یحمل لنا الخریة الغلام

کی طرف اس قدر عنایت کی کہ ہمارے لئے حرمت مدام کے بعد اُسکا پینا حلال ثابت کر دیا اگر ابو یوسف کو جلد موت نہ آتی تو وہ زنا و لو اطلت امر کو ہمارے لئے حلال کر جاتے انتہی محضاً

الغرض اسانید و اجتہادات فقہاء سے ثابت ہے کہ جہلاء عرب میں یہ فعل بھی بد توں جاری رہا لیکن اب ہم اس فعل کی نسبت انصافاً ایسا فیصلہ کرتے ہیں کہ آئندہ حضرات شیعہ کو ایسے اعتراض کا شائبہ نہ رہے۔

فیصلہ بکابرات منقولی بحق صاحب علت ابنہ

اسی فصل میں اوپر کی آیت سورہ نساء والذان یا تیانہا منکر فاذا واهما وان تایا واصحفا فاعرضوا عنہما سے ثابت ہو چکا ہے کہ اس فعل کے فاعل و مفعول کے لئے ویسی سختی خدا

کے ہاں منظور نہیں جیسی زانی و مہترہ کے لئے اس سے ثابت ہوا کہ یہ گناہ زنا جیسا اشد نہیں ووم حاشیہ اقسر ای مطبوعہ مطبع شامی لکھنؤ میں ہے۔

قد ذکر المسیحی وبعض شراح القانون ان بعض صحابہ قد ابتلی بهذا الداء وشیاع حکیم مسیحی اور بعض شراح قانون ہر علی سینہ نے ذکر کیا ہے کہ بعض صحابی اس مرض میں مبتلا تھے اور یہ خبر

مشہور ہو گئی تھی تو اُنکے معالج اطباء نے کہا کہ اس سے اچھڑ کر لی گناہ نہیں کیونکہ اطباء اور شارع علیہ السلام نے شافہ اور حنفیہ کو جائز رکھا ہے اور یہ فعل بھی اسی

کی مانند ہے اور اگرچہ اسکا ذکر اطباء نے مفصل کیا ہے لیکن اُنکے نام کو بخیاں ایا بت ترک کر دیا انتہی محضاً چونکہ حنفیہ اور شافہ سے مریض کو صحت و سکون ہوتا ہے اور اسی طرح صاحب علت ابنہ کو شافہ و حنفی سے

مذاکرہ مفصلاً لکن استہون ذکر اسبابہ۔

سکون ہوتا ہے لہذا مرض پیدا ہو جائیگے بعد صاحبِ عِلّت اُبنہ کی مفعولیت گناہ نہیں ہو سکتی بلکہ بعض دفعہ بعض رطوباتِ ردی پیدا ہو جائیگے سبب سے بھی جماعِ انوثیت کی خواہش پیدا ہو جاتی ہے جس کی دو اقسام الرجال مشہور ہے پس حکمِ المحذورات تبلیح المخطورات مضطرب میض معذور اور اسی سبب معصوبہ دوم یعنی کی شرح ہدایہ میں ہے فان اوجع فی قبل خفتی مشکل او اگر خفتی مشکل کے دخول کیا جائے یا وہ خفتی اپنا ذکر کسی کو اوجع ذکرہ فی فرج او وطی احدہما داخل کرے یا کوئی خفتی خفتی سے وطی کرے تو دونوں غسل الاخری فی قبلہ لا غسل علی لازم نہیں ہے انتہی اس سے معلوم ہوا کہ یہ فعل عبت نیاز و احدا منہما۔

ناپاک نہیں اور یہی رائے امام زہری اُستادِ امام مالک کی معلوم ہوتی ہے چنانچہ بخاری کتاب الاذان باب امامۃ المفتون والمبتدع میں زہری کا قول ہے کہ خنث کے اقتداء قال الزہری لا تروی جنح صلوٰۃ میں کوئی ہرج نہیں پاتا مگر ضرورت کے وقت انتہی پس جبکہ از یصلی خلف الخنث الا خدا و خلق کا درمیانی واسطہ ایسی صفت کا ہونا بھی مذہبِ اہلسنت من ضرورت۔

کے امامِ ائمہ کے نزدیک جائز ہے جسکے معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ مرضِ اُبنہ کے مضطرب مریض کی مفعولیت گناہ کبیرہ نہیں تو اس فعل کی نسبت سے مذہبِ اہلسنت کسی ایسے فرد پر اعتراضِ حضراتِ شیعہ کی حالت پر بتصر و تکذیب عِلّت اُبنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ

اگرچہ بعض بازاری وحشی حجازیوں میں خلاف وضعِ فطرت کی عادت ہونیکا اشارہ قرآن مجید و احادیث سے پایا جاتا ہے لیکن حضراتِ شیعہ نے بعض جو فروشِ گندمِ ناهلسنت کی کتب ضعیف نامعتمدہ سے اہلسنت کے پیشواؤں دینِ تین خلیفہ المسلمین اعدا لاصحابِ لناطق بالصدق والصدقہ عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت بھی ایسا ہی الزام لگایا ہے جو کسی طرح جنابِ ممدوح کی نسبت درست نہیں ہو سکتا لہذا اس کذبِ صریح و بہتانِ قبیح کا بخوبی رد و بعد نقل اعتراض کر دیا جاتا ہے۔

سید محمد الخاطب بہ سلطان العلماء لکھنوی نے فاضل رشید شاگرد مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی کی شوکتِ عمریہ کے رد میں ضربتِ حیدریہ لکھی ہے جو طبع ہو چکی ہے اُسکے صفحہ ۳۳ میں ہے

اور حدیث میں جو آیا ہے کھڑے ہو کر پیٹاب نہ کر تو اور حدیث وارد شدہ لا تبیل قایما ونقل عن حاشیہ علی قاموس القاتون جلال الدین سیوطی جلال الدین سیوطی فی حاشیہ علی القاموس

سے نقل کی گئی ہو کہ زمانہ جاہلیہ میں بہت سخت
تھے اُن میں ہمارے سردار حضرت عمر بھی ہیں اور
بیشک زمانہ جاہلیت میں مرض اُبنہ بہت لوگوں کو
تھا جیسے کہ ابی جہل وغیرہ اور رافضی کہتے ہیں کہ
سیدنا عمر کو بھی یہی مرض تھا مگر وہ جانتے نہیں
کہ اُن کو کوئی ایسا مرض تھا کہ جسکی دوا ماء الرجال
کے سوا کچھ اور نہ تھی انتہی محضاً سلطان العلماء موصوف نے عبارت مذکور کے آگے حدیث شہوہ

الولد الحلال لیشبہ بالخال بھی لکھی ہے جس سے اُن کا ایسا یہ معلوم ہوتا ہے کہ خطاب حضرت عمر کے بحین
میں مرجکا تھا اور پرورش و تربیت حضرت فاروق کی ابی جہل نے کی جو آپ کا حقیقی ماموں تھا اور اسکو
مرض اُبنہ بھی تھا تو پس بیاق حدیث موصوف حضرت فاروق بھی اپنے ماموں کے ہم مذاق ہوں تو
کوئی تعجب نہیں کیونکہ حدیث الصحیحۃ تاثر و لو کا ساعتہ بھی اس خیال کی موید ہے معاذ اللہ
اس زلّ قافیہ کی توثیق ایک شیعہ صاحب نے اپنے خانگی خط میں بجواب مناظرہ احقر

یوں کی ہو وہ یہ کہ کثر العمال جلد خامس مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدرآباد دکن کے صفحہ ۱۲۷ میں امام
زہری سے روایت ہو کہ عمر بن خطاب بحالت سفر
ایک پست زمین میں استنجا کرنے گئے اور اوٹوں
کے درمیان استنجا کیا پس اصحاب سول ہنرمند
کہتے جاتے تھے کہ عمر نے اس طرح استنجا کیا جس طرح
توضاء کا توضاء المرأة۔

عورتیں پانی سے دھوتی ہیں انتہی محضاً ہمارے مخاطب صاحب نے حکایت توضاء المرأة سے حضرت
فاروق پر خفا و مشکل کا گمان کیا ہے جو حاقق پر دال ہے۔

اپنے ناپاک خیال پیدا ہونے کی وجہ یہی گئی ہے جو ازالۃ الخفا مقصد دوم صفحہ ۱۶۴ میں
ابن عباس سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ آنحضرت
نے ایک دن انصار کے غلام کو حضرت فاروق کو
بلانے کے واسطے ظہر کے وقت بھیجا وہ لڑکا یا غلام
عن ابن عباس ان رسول الله صلعم ارسل
غلاماً من الانصار الى عمر بن الخطاب فقلت
الظہر لیدعوہ فدخل فرأى عمر علی حالة

سیت عمر میں داخل ہوا پس اُسے عمر کو ایسی حالت میں
 دیکھا کہ جس حال کا دیکھنا حضرت عمر کو ناگوار ہوا پس
 حضرت عمر نے آنحضرت سے عرض کیا کہ کیا اچھا ہوتا
 جو غلام اجازت لیکر گھروں میں داخل ہوا کرتے | **الذین ہلکت ایمانکم**
 پس یہ آیت نازل ہوا اے ایمان والو مناسب ہے کہ تمہارے غلام تم سے اذن طلب کر کے گھروں میں داخل
 ہوا کریں انتہی محضاً

یہ حماقت بھی یادگار ہے کہ یہاں تو یہ حدیث اور کہاں علتِ اُبنہ کا ناپاک خیال استغفر اللہ
 ربی من کل ذنب اتوب الیہ **محکم** ہے کہ حضرت فاروق اُس غلام کے پہنچنے کے وقت اُسرا
 لے رہے ہوں یا ننگے نہاتے ہوں یا قضا حاجت کے لئے بیٹھے ہوئے ہوں یا اپنی زوج یا لونڈی
 سے مشغول ہوں لہذا اس حدیث سے علتِ اُبنہ کا شبہ بھی نہیں ہو سکتا لیکن علماء اہلسنت کثر اہم
 القضا لہم کے بیجا سکوت اور بے موقع مروت نے مخالفین کے شبہ کو مستحکم کر دیا افسوس ہزارہ
 افسوس فی الحقیقت یہ خیال محض لغو ہے حضرت عمر اس عیب سے بری تھے مگر شریفانہ طور پر چھپاتے
 جواب نہیں دیا گیا جو ضروری تھا وادریغا واحسرتا۔

ردِ شیعہ بمکابرہ معقوکی و بشواہات منقولی

اول توحاشیہ علی القاموس والقانون کتاب یا رسالہ غیر مشہور جس سے اہلسنت کے علماء تک
 ناواقف ہوئے اور نیز اس سند کا راوی اول اور سیوطی کی نقل کا منقول عنہ نہاد ہے پس ایسی مجہول سند
 سے طعن داب مناظرہ کے خلاف ہو ووم یہ اعتراض سیوطی کے اصول مذہب کے خلاف ہے اس صورت
 سے سیوطی پر بہتان ہے سوم سند مذکور میں حضرت عمر کی نسبت علتِ اُبنہ کا ذکر ہے تو سیوطی نے
 روافض کا گمان بیان کیا ہے نہ کہ اپنا عقیدہ یا خیال چہارم سیوطی نے حضرت فاروق کی نسبت علتِ اُبنہ
 کو تسلیم نہیں کیا بلکہ بجائے اُسکے کوئی دوسرا مرض قبول کیا ہے جسکی دوا ماء الرجال لکھی ہے اور ظاہر ہے کہ
 قدیم کسی مرض کی دوا وہ چیز سمجھی جاتی ہے جو مزیل مرض ہو اور ماء الرجال مورث مرض اُبنہ ہے لہذا اُسکا
 مرض اُبنہ کی دوا نہیں کہا جاسکتا تو ثابت ہوا کہ سیوطی نے حضرت فاروق میں مرض اُبنہ تو نہیں کیا پس
 ماء الرجال کے نام پر علتِ اُبنہ کا قیاس حضرات شیعہ کی حماقت ہے۔ دیکھو علم خواص الحیوانات سے ثابت

ہے کہ اکثر حیوانات کے چرک و بول و براز اور عرق و کھال وغیرہ سے انسان کے بعض امراض دفع ہوتے ہیں اسی طرح انسان کے چرک و بول و براز و بال سے بھی خود انسان کے بعض امراض دفع ہوتے ہیں پس عجیب نہیں کہ ماوراءالجل کسی اور مرض کی دوا بھی ہوگی پیچھے سیوطی نے بالفرض لفظ سیدنا عمر بھی لکھا ہے تو اُسے اسناد متفق الا بنیت کی روایت نہ معلوم ہوگی ورنہ وہ قوم و قبیلہ و القاب و خطاب کی ضرورت شرع کر دیتا جس سے حضرت فاروق پر شبہ بھی نہ ہو سکتا چنانچہ شرح الشرح نخبۃ الفکر فصل المتفق والمفترق کے صفحہ ۳۳۲ میں ہر سخاوی نے ایسے روایات پیغمبر کے بیان میں کہا جو کہ راوی اور اُس کے باپ کے

ہمنام تھے مثلاً ایوب بن سلیمان سولہ شخص اور قال سخاوی من امثله ایوب بن سلیمان ستہ عشر و ابراہیم بن یزید ثلاثہ عشر و ابراہیم بن موسیٰ اثنا عشر و علی بن ابیطالب تسعہ و ابراہیم بن مسلم ثمانیۃ و عمر بن الخطاب سبعہ و انس بن مالک چھ و ابان بن عثمان پانچ اور یحییٰ بن یحییٰ چار اور ابراہیم بن رشا تین اور عثمان بن عفان دو شخص تھے اتنے محض لاچونکہ سیوطی کی سند مزبور میں نہ روایت کا نام ہے جو ان کا

ثقة و عادل ہونا یا نہ ہونا معلوم ہو سکے اور نہ عمر بن الخطاب ملقب بہ فاروق عدی کے سلسلہ نسب کے ساتھ علت اُبتہ کا ذکر ہے ان وجوہ باہرہ سے سیوطی کی سند نہ کہ حضرت فاروق خلیفہ دوم سے متعلق ہیں۔ خدا جاز کہ ان بات اشخاص عمر بن خطاب نامیوں سے کونسا ابن خطاب ہوگا کہ جس کا مرض اُبتہ سیوطی نے بلا اظہار اسناد نقل کیا ہے اس دعویٰ کے ثبوت میں ہمارے پاس شواہد بکثرت ہیں۔

شواہدات منقولہ بروایتی حضرت فاروق

شاہد اول حضرت فاروق کا حلیہ و بشرہ ہی ایسا تھا کہ کسی ناپاک سی ناپاک طبیعت کو بھی خدا کی طرف رغبت نہیں ہو سکتی اگرچہ بہت سی کتب تواریخ میں حضرت فاروق کا حلیہ و بشرہ لکھا ہے لیکن ہم تاریخ نجس دیا ربکری جلد ثانی بیان صفات عمر مطبوعہ مطبعہ مصر صفحہ ۲۰۷ خلاصہ پیش کرتے ہیں اور سہ الوسع اقوال متفقہ کے مطابق حلیہ فاروق لکھتے ہیں جس سے آپ بہت ناک مرد ثابت ہوگا۔ کوئی کہتے ہیں کہ حضرت عمر کا رنگ گندی یعنی کچھو ان تھا اور اہل حجاز کہتے ہیں چونہ کا سا سفید رنگ

تھا خون نہ معلوم ہوتا تھا۔ صاحب صفوہ لکھتے ہیں کہ عمر دراز قد اور اصلح و انزع و انزع تھے انھیں بہت سرخ لور کال بالکل رپو یعنی پیچھے ہڑے اور صاحب استیعاب کہتے ہیں کہ عمر کی چلی ڈاڑھی تھی اور کھٹے تھے اور واقدی کہتے ہیں کہ عمر کا رنگ گندمی نہ تھا بلکہ عام الرماد میں روغن زیت کھاتے کھاتے نہایت سیاہ پڑ گئے تھے اور بہت گھنڈا روٹھیں تھیں اور کتاب الدول اسلام ذہبی میں ہے کہ حضرت عمر بھینگے تھے اور سماک بن حرب کہتا ہے کہ عمر اردچ تھے یعنی جب لوگوں کو ساتھ چلو تو وہ ایسے دراز قد تھے کہ سوار معلوم ہوتے تھے اور مختصر الجملع میں ہے کہ حضرت اس قدر طویل القامت تھے کہ چلتے وقت اونٹ پر سوار معلوم ہوتے تھے انتہی ملخصاً پس اب ہم اسکی تشریح کرتے ہیں۔

رنگ فاروق بیشک سیاہ ہی تھا بلکہ اُنکی اولاد تک کالی بھنگ تھی کیونکہ ایک حدیث میں ابن عمر کا قول ہے کہ یہ سیاہی ہمارے ہاں نھیال کی طرف سوائی ہو اور حضرت فاروق کی دادی ضہاکہ حبشہ باندی تھیں اور آپکی ماں ایسی کالی پیدا ہوئی تھیں کہ والدین نے اُن کا نام ختمہ رکھ دیا تھا جس نام سے وہ مشہور تھیں اور لغت میں ختمہ لکھ ابریا کالی ہندیا کو کہتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ ودھیال اور نھیال حضرت فاروق کی بچید سیاہ تھی اور واقدی نے جو روغن زیت کھانے اور عام الرماد یعنی قحط ہونے سے حضرت فاروق کے کالے پڑ جانے کو لکھا یہ محض لغو ہے۔

انزع و اصلح حضرت فاروق کا ہونا مشہور ہے انزع کینٹی کو کہتے ہیں اور اُس پر بال نہ تھے اور اُس سے اوپر کے مقام کا نام اصلح ہے وہاں بھی جناب مدوح کے بال نہ تھے اور اُس سے اوپر کے مقام کا نام اصلح ہے جسکو ٹانٹ کہتے ہیں وہاں بھی بال نہ تھے پس ان تینوں مقاموں پر بال نہ ہونے سے یقین ہوتا ہے کہ جناب مدوح گنجے تھے۔

آنکھیں سرخ ہونیکے علاوہ بھینگے تھیں اسکی تصدیق محاضرات الابرار ابن العربی سے بھی ہوتی ہے چنانچہ صاحب محاضرات فرماتے ہیں کہ ایک من انت یا حول تمنی عمل فعل النسبی دن خلیفہ مامون رشید نے حضرت فاروق کے قول صلی اللہ علیہ والہ وسلم۔

من متع انا احرم ہما پر غائبانہ غصہ کر کے کہا تھا کہ اے بھینگے تو کون ہے کہ جسکو پیغمبر خدا نے جاری کیا تو اُس سے لوگوں کو روکتا ہے انتے۔

استیعاب ابن عبد البر جلد ثانی صفحہ ۴۲۸ میں حضرت فاروق کا علیہ اس طرح لکھا ہے کہ

اُن کا رنگ کچھو اس طویل قامت
گھنڈا رڈا بھی خانی گنجے کھے نگر و
تھے انتہی محضاً۔
وکان شدیداً لادماً طوالاً کث اللبۃ اصلع اعسر
یسر یخصب بالحناء (الی ان قال) کان لوم شدیداً
الادمۃ وصفہ بورجلو العطار دی وکان معقلاً

انسان الیون فی سیرت الامون میں علی بن برہان الدین یمنی شافعی نے حضرت فاروق کو
نگرے ہوئی یہ وجہ لکھی ہے کہ اصل عداوت خالد بن ولید سے عمر کی یہ تھی جسکو امام شعبی نے روایت
کیا ہے کہ یہ دونوں بچپن میں کشتی لڑے چونکہ خالد اصل العدل و تین خالد و سیدنا عمر علی کا
قوی تھے انہوں نے عمر کی ٹانگ توڑ دی پس علاج حکامہ الشعبی انہما و ہما غلامان تضارعا و کان
کیا گیا ٹانگ جڑ گئی انتہی اور ”وکان عمر ارجح“ اقوی فکسر خالد ساق عمر فموجت و جبرت
کانہ زکب القاس میثون یہ فقرہ تاریخ کامل کے علاوہ ہر ایک مورخ و محدث نے لکھا ہے یعنی عمر لوگوں
میں پیدا ہوئے وقت سوا معلوم ہوتے تھے بلکہ اس قدر اونچے کہ شتر سوار معلوم ہوتے تھے تو اس سے میرا
معلوم ہوتی تو یہ آپ کا اور بکا دھچکا چھوٹا اور پیچھے کا حصہ بہت لمبا تھا پس ان تپوں پر اگر آپ کی تصویر بنی
جائے تو ایسے حلیہ کا انسان نہ تر مرغ نہیں تو عجیب الخلق ضرور سمجھا جائیگا۔

دوہم یہ حلیہ حضرت فاروق کے شاہنشاہی زمانہ کا ہے کہ جب بیفکری اور عیش ہو جناب مدوح کی
بسر ہوتی تھی او بچپن میں کہ آپ بچت تھاجی فاروقیہ سے اور لوگوں کے اونٹ چراتے تھے اور ذرا اسی
تصور پر خطاب مہنونہ و التا تھا (بخاری) یا بقول عمر عاص خطاب کہ ساتھ لکڑیوں کا بوجھ پہاڑی کا ٹکڑ
بستی میں نیچے تھے اور کت کا کٹر امیستر نہ تھا (ازالۃ الخفا مقصد دوم) یا حضرت سیف اللہ خالد کی باپ
ولید بن خیرہ کے ہاں چوکیداری و حمالی پر نوکر تھے (شرح بیج البلاغہ) یا گدھے بیچتے تھے (بہایت مطلب
حبلی) یا دلالی کرتے تھے (صرح) یا بھاٹ پٹا کرتے تھے (روضۃ الاحباب) تو ان مصیبت کے ایام میں
پھر مبارک پر اور بھی نور برستا ہوگا پس ان بناؤں پر دعویٰ سے کہا جاتا ہے کہ ایسے کریم نظر گندہ لباس
والے کی طرف کسی عرب نے ناپاک نظر نہ دیکھا بھی نہ ہوگا لہذا حضرات شیعہ نے جو حضرت فاروق کی نسبت
علت اُبنہ کا قیاس کیا ہے یہ محض لغو و مہمل ہے۔

شاہد دوم۔ تند خوئی و بد مزاجی آثار شہوتہ سے ہے اور حضرت فاروق مغلوب الغضب اور
ظریف مشہور ہے جیسا کہ خود کا قول صحیحین میں موجود ہے اور آپ کے مزاج کی یہ کیفیت ابتدائی عمر

سے مرتے وہ تک رہی چنانچہ قبل قبول اسلام بہن بہنوئی سے جوتی پزار اور بعد قبول اسلام مسلمانوں اور آنحضرت سے بکثرت مواقع پر تکرار اور بالخصوص صلح حدیبیہ میں آنحضرت سے اُنکی بد مزاجی و گستاخی سندرجہ بھیجیں مشہور ہے اور یہ بد مزاجی آپکی اپنے زمانہ خلافت میں اور بھی بڑھ گئی تھی چنانچہ تاریخ کامل ابن اثیر جلد دوم صفحہ ۱۶۱ مطبوعہ مصر میں ہے کہ جب حضرت عائشہ نے اپنے باپ کا ماتم مقرر کرنا چاہا تو حضرت فاروق نے منع فرمایا اور حضرت عائشہ نے نہ مانا پس حضرت فاروق البکاء عمر فابین فقال هشام ابن المولید نے ہشام بن الولید کو حکم دیا کہ اندر گھسکر ابو بکر کی اداخل فاخرج الی ابنتہ ابی تحافۃ فاخرج بہن کو کپڑا لاپس ہشام امّ فروہ کو باہر کپڑا لایا اور چند کوڑے مارے کہ سب روئی والیاں بھاگ گئیں۔ ضربات تفرق النوح حین سمعن ذلک۔ انتہ محضاً دیکھئے یہ شان مردانگی ہے کہ خطا حضرت عائشہ کی اور بیٹیں امّ فروہ اخت ابو بکر پھر جرات کہ ناموس پیغمبر کا بھی مخاطب نہ کیا غیر مرد کو زمانہ میں گھسا کر اُنکی پردہ دری کرائی اور ایک دہ نشین محسنہ کو مرد غیر سے پتو اہی دیا اور اشعث بن قیس کنہی یمنی جو بڑا بہادر امّ فروہ کا شوہر تھا اسکا بھی خوف نہ کیا۔ بخاری جلد اول صفحہ ۴۵ میں ابن عمر کی حدیث ہے کہ ایک دن آنحضرت سعد بن عبادہ کے دیکھنے کی لئے تشریف لے گئے اور انکار دی حال دیکھ کر رونے لگے پس اس حدیث میں یہ قصہ بھی درج ہے کہ حضرت عمر میت پر رونے والوں کو لکڑی اور پتھر سے مارتے تھے اور اُسکے منہ میں خاک بھرتے تھے انتہ محضاً اور کان عمر یضرب قیداً بالعصا ویرمی بالحجار و یجشی بالتراب تاریخ حمیس دیار بکری جلد دوم صفحہ ۳۰۲ میں ہے کہ حضرت فاروق نے سعد بن ابی وقاص کو اس خطا پر ضحیا دیا کہ وہ تعظیم خلیفہ کے لئے نہ اُٹھے تھے اور جب ابی بن کعب کو دیکھا کہ وہ خلیفہ سے آگے نکل جاتے اور لوگ بکثرت تعظیم پیچھے پیچھے چلتے ہیں تو ان کی بھی درہ سے خبر لی۔ جناب مدوح کہ اس خشن و غلظت مزاج کی بفضل وہ شہرت تھی کہ معمولی عورتیں باوجود حکومت و ثروت اُنسے نکاح کرنا پسند نہ کرتی تھیں چنانچہ تاریخ کامل ابن اثیر جلد سوم صفحہ ۲۱ میں ہے کہ امّ ابان بنت عتبہ بن ربیعہ کو حضرت فاروق و خطبام ابان بنت عتبہ بن ربیعہ و قالت نے پیغام نکاح دیا تو اُس نے کہا کہ ہم ایسے شخص کو پسند ہیلا باہ و مینع خیر و یدخل عابسا و یرج عابسا

نہیں کرتے جو دروازہ (مرگت کا) بند کرتا اور خیر کو روکتا ہی اور منہ پھلائے (گھریں) آتا ہے اور
تھوٹھتی پھلائے باہر جاتا ہے انتہی محضاً چونکہ ان تمام اسانید اور واقعات سے جناب مدوح کی
تک مزاجی رعوت و قسی قلبی و شدت و غلط ثابت ہے اور یہ تمام صفات رجولیت پر فال
ہیں۔ لہذا حضرات شیعہ کا دعوے غلط

شہاد سوم۔ حضرت فاروق کی شجاعت مشہور ہے کہ تمام مسلمان آپ کا لوہا مانتے تھے اور ہمیشہ
دو تلواریں باندھا کرتے تھے اور جب کوئی مسلمان یا کافر گرفتار ہو کر دربار رسالت میں آتا تو آپ کو
قتل کے لئے تلوار لیکر دوڑا کرتے تھے واصل اسلام سے آپ کے انتقال تک آپ سو بڑھکر دنیا میں
کوئی شیعہ نہ تھا حتّٰی کہ جناب علی کرم اللہ وجہہ بھی آپ کی شجاعت کو مانتے تھے چنانچہ جب جناب
علی شیر خدانے بیعت ابی بکر سے انکار کیا تو جناب عمر رضی اللہ عنہ نے اُنکو گرفتار کر کے ابوبکر کے پاس
پہنچا دیا اور جب حصول خلافت کا جناب علی اور جملہ بنی ہاشم نے فکر کیا تو حضرت عمر کے سامنے
کسی کی نہ چلی اور قوت آپ میں ایسی تھی کہ آپ تین سیر کھجور کا روزانہ ناشتہ کیا کرتے تھے تو غذائے
معمولی کا کیا ٹھکانا ہوگا اور جناب علی کی تو اتنی ہی قوت تھی کہ آپ نے خیبر میں بقوت اسلام
در خیبر کھیر لیا تھا اور بس اور حضرت فاروق رضی اللہ عنہ میں یہ قوت تھی کہ باب اسلام یعنی در خیبر النساء
کو ایک لات سے توڑ کر گرا دیا جسکے صدمہ سے حضرت سیدہ مجروح ہوئیں اور اُسی عارضہ سے آپ نے
انتقال فرمایا پس شجاعت و قوت رجولیت پر فال ہو لہذا شیعہ کا الزام عاتت ابنہ غلط

شہاد چہارم۔ ترمذی جلد دوم کتاب التفسیر سورۃ مائدہ صفحہ ۵۵۵ میں حضرت فاروق کی روایت
ہے اُنہوں نے کہا کہ اے خدا ہمارے واسطے شہر بخاری کے بارے میں بیان واضح بھیج پس سورۃ بقرہ کی آیت
نمازل ہوئی یسئلونک عن الحمز والمیسر الخ عن عمر ابن الخطاب ان قال اللہم بین لنا فی الحمز
اور حضرت فاروق بلائے گئے اور حکم باری سنایا گیا تو بیان شفاء فنزلت التي فی البقر یسئلونک عن
اُنہوں نے کہا اے خدا شہر بخاری کے باب میں بیان شافی الحمز والمیسر قل فیہما اتم کثیر الایۃ فذعی عمر فقیرت
یہ بھیج پھر آیہ سورۃ نساء یا ایہا الذین امنوا لا تقربوا الصلوٰۃ الخ نمازل ہوا اور عمر بلائے گئے پھر اُنہوں
دعا کی اے خدا شہر بخاری کے باب میں بیان شافی یصح الصلوٰۃ وانتم سکاری فذعی عمر فقیرت علیہ

پھر آیت سورہ مائدہ اتما یرید الشیطان ان یقع^۱ ثم قال اللهم بین لنا فی الخمر بیان شفاء فزلت
 نازل ہوئی اور حضرت عمر بلائے گئے اور آیت سنایا گیا^۲ فی المائدۃ اتما یرید الشیطان ان یقع بینکم
 انہول^۳ کہا ہم باز آئے ہم باز آئے استے محصلہ چونکہ شراب^۴ العداۃ والبغضاء فی الخمر الیسر قولہ فزلت
 کا نشہ مردانہ ہے اور حضرت فاروق مرد اکمل تھے^۵ منہم من قد عمر فقرئت علیہ فقال انہ ینہانا انہ ینہانا
 اس لئے آپ کو شراب خمر کا بھیر شوق تھا تھے کہ آپ حضرت کے ہاتھ سے اسی شوق کی بدولت پٹ بھی گئے
 مگر مرتے دم تک ترک نہ کیا چنانچہ شیخ شہاب الدین البشیری کی مستطرف جلد دوم مطبوعہ مطبعہ نمینہ
 مصر صفحہ ۲۰۵ کے چہرہ شریں باب حرمت خمر اور اسکی مذمت و ممانعت میں ہے کہ خدا تعالیٰ نے شراب کے
 بارے میں تین آیات نازل فرمائیں پہلی آیت یسئلونک عن الخمر والیسر الخ اس آیت کو بعد کچھ مسلمان
 پیتے رہے اور بعض نے ترک کر دی یہاں تک کہ ایک شخص نے شراب پیکر نمازیں پڑھیں بکرا سپریا ایتھا
 الذین اصنوا الاقربوا الصلوۃ الخ نازل ہوئی^۶ حق شراب عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خدا تعالیٰ
 اور بعض نے ترک کر دی تھے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ^۷ بعبر و شیخ بہ راس عبد الرحمن بن عوف ثم
 نے شراب پی اور اونٹ کے گلہ کی ہڈی سے حضرت عبدالرحمن^۸ قد یبوح علی قتلی بدر یغیر الاسود بن یحضر
 بن عوف کا سر زخمی کیا پھر اس کے بعد کفار قریش جو مسلمانوں^۹ و کان بالقلیب قلیب بدر یوہ من القتیان
 کے ہاتھوں سے مارے گئے تھے ان کے لئے گریہ زاری کر رہے^{۱۰} والعرب لکرام یوعدنی ابن کبشہ ان شیخا
 اور نوہ پھٹنے لگے جو نوہ اسود بن یحضر نے مشرکین^{۱۱} و کیف حیاء اصلاء و ہام و ایحزان یرد الملو
 قریش کے اکشکان بدر پر نظم کیا تھا اسکا حال یہ^{۱۲} عنی و ینشرنی اذا بلیت عظامی و الامن
 سے کہتے ہیں قلیب نامی کوئیں میں عت و دار جوانان^{۱۳} مبلغ الرحمن عنی بانی تارک شہر الصیام و
 سے جو کہ موضع بدر میں ہے ابن کبشہ یعنی محمد کو کیا ڈراتا^{۱۴} فقل للہ ینعنی شرابی و قل للہ ینعنی
 کہ ہم دوبارہ زندہ کئے جائیں گے اور کیونکر وہ شخص زندہ ہو سکتا^{۱۵} طعانی و فیبلغ ذلک رسول اللہ صلعم فخرج
 ہے جو صد اوہام کا مارا ہوا ہو کیا تو عاجز ہو کہ ہماری^{۱۶} مغضبا یجردوا نہ فرغ شیئا کان فیہا فضر
 کو وہ کہے اور کیا اسپر قادر ہے کہ جب ہماری ہڈیاں^{۱۷} بہ فقال عوذ باللہ من غضبہ و غضب سولہ
 تو انکو زندہ کر دے کوئی ایسا ہے جو خدا کو ہمارا پیغام^{۱۸} فانزل للہ تعالیٰ اتما یرید الشیطان ان یقع
 پہنچا دے کہ ہم ماہ صیام کا روزہ ترک کرتے ہیں پس^{۱۹} بینکم العداۃ والبغضاء الخ فقال عمر رضی اللہ

کہدے خدا سے کہ وہ ہماری شراب روک دے اور کہہ | تعالیٰ عنہ انتھینا انتھینا ۔

خدا سے کہ وہ ہمارا رزق بند کر دے جب ان اقوال و حرکات کی خبر رسول خدا کو پہنچی تو آنحضرت گھر سے
اسطح برآمد ہوئے کہ روئے مبارک زمین پر لٹکتی جاتی تھی اور آپ اُسے کھینچتے جاتے تھے پس آنحضرت
نے اُسی چیز کو اٹھایا جو ہاتھ میں تھی اور اُس سے حضرت فاروق کو مارا پس حضرت فاروق نے کہا کہ میں
غضبِ خدا و رسول سے پناہ مانگتا ہوں تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اَتْمَايِدَا الشَّيْطَانِ
اِنْ يَوْقَعُ بَيْنَكُمْ الْعِدَاؤُةُ اِنَّ اُسَ وَقتِ حضرت فاروق نے کہا ہم باز آئے ہم باز آئے اِنْتُمْ مَحْضَلَا
اس سند کے اشعار سے شجاعت اور انکارِ توحید و رسالت و قیامت ثابت ہے تفسیرِ حسینی پارہ ۱۲ ص ۱۰۱
رکوعِ اوّل تحت آیہ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ میں ہے کہ حضرت معاذ بن جبل اور حضرت فاروق ہی حرمتِ حجر
کے بارے میں آنحضرت سے بار بار پوچھا کرتے تھے بخاری کتاب العلم باب التناوب فی العلم میں ہے
کہ عتبّان بن مالک وہ صحابی ہیں جو ایک دن رسول اللہ کے اخیر حضرت فاروق کو پہنچایا کرتے تھے
اور دوسرے دن حضرت فاروق عتبّان بن مالک کو خبر دیا کرتے تھے اسی عتبّان کے جلسہ شراب میں
ادائے نماز مغرب کے وقت حضرت عبدالرحمان بن عوف نے قل یا ایہا الکافرون میں سے تمام
حرف (لا) ترک کر دئے تھے اور حضرت سعد بن ابی وقاص نے نشہ شراب میں انصار کی ہجو کا ایک
قصیدہ پڑھا اُس پر حاضرین میں سے ایک نے اونٹ کی ہڈی سے حضرت سعد کا سر پھاڑ دیا اور یہ شکایت
آنحضرت تک پہنچی اِنْتُمْ مَحْضَلَا (تفسیرِ حسینی پارہ ۱۲ ص ۱۰۱) اور آیہ سورہ مائدہ اَتْمَايِدَا الشَّيْطَانِ اِنْ
نازل ہوئی اور حضرت فاروق نے شربِ خمر سے توبہ تلا کی الغرض ان اسانید سے ثابت ہو گیا کہ اس
مردانہ نشہ کا ذوق شوق حضرت فاروق کو اس قدر تھا کہ آپ دستِ رسول سے پٹ بھی لئے اور بہ نیتِ
سعادتِ ابدی آپ نے توبہ بھی کر لی لیکن چونکہ طبع و قاد فاروق لذاتِ عیاشی پر بید مفتون تھی باوجود
اپنے اپنے زمانہ خلافت میں مجبور توبہ توڑی مگر تاہم حرمتِ خمر کھانے کے خیال سے جانی و روح ٹھنڈا
پانی ہلا کر نوش فرمایا کرتے تھے چنانچہ نواب احمد حسین خاں صاحب بہادر تعلقہ دار پریا نواں ضلع پراگ
بلک اودھ کے وقائع المذاہب کے صفحہ ۳۹ میں ہے امام نسائی نے سعید بن المسیب سے روایت کی ہے
اُنہوں نے کہا کہ سقیف کے لوگوں نے حضرت فاروق | وَاَخْرَجَ النَّسَائِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ يَقُولُ
کی تواضع شراب سے کی اپنے طلب فرمایا جب منہ | تَلَقَّتْ سَقِيفٌ عَمْرًا بِشَرَابٍ فَلَمَّا قَرَّبَ

کے پاس گئے تو آبکائی آئی پس اپنے اُسکی تیزی کو الی فیہ کرہہ فکسروہ بالماء فقال ھکذا فاجعلوا
پانی سے توڑا اور فرمایا تم لوگ ایسا ہی کر لیا کرو انتہی پانی سے تیزی توڑنی کی دوسری سند
ابن حنیفہ نے درج ہو کہ عمر بن خطاب کے پاس ایک عرابی کو لائے جو نشہ میں چور تھا عمر نے اُسکے سزا
دینے میں جیلے کئے جب لوگوں نے اصرار کیا تو فرمایا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن عمر بن الخطاب
اسے قید کر دو جب ہوشیار ہوگا تو سزا دینے اسکے انی اعرابیا قد سکر فطلبہ عذرا فلما اباہ قال
بعد عمر نے اعرابی کی پس خوردہ شراب طلب کی اور احبسا فان صح فاجلدہ ودعا عمر بفضله
پانی ملا کر اُسکا نشہ کم کیا اور خود پیکر شراب کے طلبہ کو ودعا بماء فصبہ علیہ فکسر ثم شرب سقی
پلائی پھر فرمایا جب اسکا شیطان کا غلبہ تم پر ہو تو پانی جلساؤہ ثم قال ھکذا فکسروہ بالماء اذا
ملا لیا کرو انتہی۔ اگرچہ بخاری کتاب الاشریہ باب علیہ شیطانہ۔

البلذق میں لکھا ہو کہ حضرت فاروق اور ابو عبیدہ ابراح امین الامۃ اور معاذ بن جبل طلائے مثلث
پیا کرتے تھے جو فی الحقیقت وہ بھی ہم خواص و افعال شراب پر لیکن نواب حید الزمان مترجم بخاری نے
اسی حدیث کی شرح میں جہات لکھ دیا ہو کہ لفظ بادق براندھی کا عرب ہے مگر فتح الباری جلد پنجم
صفحہ ۳۲۲ میں ابن جریر نے پانی ملائیکا قانون یہی
کی روایت سے لکھا ہو کہ پانی ملا کر نبیذ کی تیزی کو النبید بالماء حدیث ہمام بن الحمرث عن
توڑا اور ہمام بن الحمرث نے عمر سے روایت کی ہو کہ عمرانہ کان فی سفر فاتی نبید شرب منه
عمر ایک سفر میں تھے اُنکے پاس نبید لائی گئی تو اُنہوں فقط ثم قال ان النبید الطائف لہ عوامہ
نے پیکر منہ بنایا اور کہا کہ طائف کی نبید بہت تیز بضم المہملۃ وتخفیف الراء ثم عالماء قضیہ
ہوتی ہو پھر پانی منگایا اور اُسے ڈال کر پیا اسکے اسناد علیہ ثم شرب وسندہ قوی و ہوا صحیح۔
بہت قوی اور حدیث صحیح ہے انتہی محضاً

القصرہ اس شوق میں اس قدر غلو تھا کہ سفر حج میں بھی آپ سے شراب ترک نہیں ہوئی اور
جو کسی رشامت کے مارے نے جناب مدوح کے حصہ کی پی تو آپ فوراً اُسے جتھا ڈالتے تھے چنانچہ اسی
فتح الباری جلد پنجم صفحہ ۳۴۱ میں ہے کہ سعد بن قال سقی اشاء الی روایۃ سعد بن ذی الجوع
ذی الجوع نے عمر کی سفری صراحی سے پانی پیا تو وہ سست انه شرب من سبطۃ عمر فکسر فجلدہ عمر قال

تیز تیزی

تیز تیزی

تیز تیزی

ہو گیا پس عمر نے اُسے مارنا شروع کیا اُسے کہا کہ میں تو امانتِ حق سے سبھکھٹا ہوں۔
تیری ہی صراحی پر پانی پی رہا ہوں کہہ کہ ہم نے تو تجھے مست ہو جانے کے سبب مارا ہے انتہیٰ چونکہ غلبہ کے
ساتھ ایسے مردانہ نشہ کا ذوق و شوق مردوں ہی کو ہوا کرتا ہے اور حضرت فاروق بھی مرد تھے
لہذا حضرت فاروق کو مایون سمجھنا حضراتِ شیعہ کا جہل اور لغویت ہے۔

شہادتِ پنجم۔ ترمذی جلد دوم کتاب التفسیر سورۃ بقرہ صفحہ ۳۳۲ میں ابن عباس سے مروی ہے
وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر نے آنحضرت سے عرض | عن ابن عباس قال جاء عمر الى رسول الله
کیا کہ میں ہلاک ہو گیا اپنے فرمایا کہ تجھے کس چیز نے | صلعم فقال يا رسول الله هلكت قال ما
ہلاک کر دیا عمر نے کہا کہ رات میں نے اپنی سواری | اهلك قال حوكت رحلى الليلة الخ
کو اونڈھا کر لیا یہ سنکر آنحضرت چپ ہو رہے اور آئے نساء کھڑکھڑا کر نازل ہوا چونکہ آیہ
فا تو اھن من حیث امر کہ اللہ کے خلاف بغلیہ رجولیت فعل خلاص وضع فطرت صادر ہو گیا
جو فعل اضطرابی بغیر عمد تھا پس عجب نہیں کہ خدائے تعالیٰ نے حضرت فاروق کو مغلوب شہوت
جانکر یہ گناہ عظیم بخش دیا ہو **الغرض** ایسے سندی شہوت پرست کو مایون سمجھنا حضراتِ شیعہ
کی حماقت ہے۔

شہادتِ ششم۔ حضرت فاروق کی چند ازواج تھیں جو اپنے اپنی عمر کے مختلف سنوں میں کی تھیں
اور باوجود کثرت اولاد و ازواج کے بھی آپ سے حسن پرستی ترک نہ ہوئی چنانچہ قرۃ العینین کے صفحہ ۱۳
میں ہے کہ چھوٹے بھائی زبید کی جو روحانہ جو حسین تھی اُس سے آپ نے جھٹ نکاح کر لیا اور پھر مختلف
سیوٹی بیان تھنایا ہے عمر صفحہ ۷۹ میں جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ جب حضرت فاروق گھر سے
باہر جاتے تو انکی ازواج فرمایا کرتی تھیں کہ تم فلاں قبیلہ کی لڑکیوں کو گھورنے جایا کرتے ہو۔

ان شواہد مروی کے علاوہ آپ ایسے مغلوب شہوت تھے کہ روزے میں کتیزوں کو نہ چھوڑتے تھے
چنانچہ کفر العمال جلد چہارم کتاب الاموم من قسم الافعال فصل بموجب الافطار وما یفسد ما لا یفسد
مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدرآباد دکن صفحہ ۳۳۲ میں سعید ابن المسیب سے روایت ہے کہ ایک دن
حضرت فاروق صحابہ کے پاس آئے اور فرمایا کہ تم | عن سعید بن المسیب قال خرج عمر بن الخطاب
مجھے کیا فتوے دیتے ہو جو کام میں نے آج کیا ہے | علی اصحابہ فقال فتونی فی شیء صنعتہ الیوم

وخط ابن البربر فاروق

کے پاس سے فاروق

لوگوں نے کہا یا امیر المؤمنین وہ کیا بات ہے آپ نے فرمایا کہ ایک کواری جاری تھی اُس نے مجھے لُجھا لیا فاعجبتنی فوقت علیہا وانا صائم فغضم میں سپر چڑھ بیٹھا حالانکہ میں روزہ دار ہوں پس علیہا القوم۔

صحابہ کو یہ واقعہ شکر و تعجب ہوا انتہیٰ محصلہ چونکہ قبلہ جولیت حضرت فاروق روزہ تک کی حرمت کا خیال نہ رکھ سکتے تھے لہذا ایسے نام آور پر شہوت ہوسناک کو باہون سمجھنا حضرات شیعہ کی حماقت، شاہد ہفتم حضرت فاروق ایسے مشہور زانی تھے کہ اُن کے اجاب کے علاوہ اُنکی اولاد تک اُنکی زنا کاری سے واقف بھی چنانچہ جب حضرت فاروق نے اپنے فرزند ابو شحمہ پر حذر زنا جاری کرنی چاہی تو ابو شحمہ نے کہا اے مسلمانوں جس نے زمانہ جاہلیہ اور اسلام میں زنا کیا ہو وہ مجھے سزا نہ دے چونکہ ابو شحمہ کو معلوم تھا کہ جملہ صحابہ اور بالخصوص حضرت

فاروق بفضلہ زنا سے محروم نہیں اسلئے سزا سے بچو گا مگر جناب علیؑ ایسے نکل آئے کہ انہوں نے غریب سزا بھی دیدی پس حضرت عمرؓ کے ابتدائی زمانہ سے بڑھاپے تک کے جو انفرادی کے پکارنا تھے ہیں جو شہوت پرستی پر دال ہیں لہذا حضرات شیعہ کو اس بہتان عظیم سے تو بیکار ہی چاہئے اور بالفرض اگر حضرت فاروق نامزد ہو تو جو زمانہ تلبت شام کا مشہور ہے اُس زمانہ میں اس جوش و خروش و جولیت و خلاف جمود و صبر ہوتا اور عورتوں کی طرف بڑھاپے میں ایسی فراط سے رغبت نہوتی کہ نہ روزہ کی حرمت کا خیال ہوتا نہ ایمان کا پاس نہ اسلام کا لحاظ نہ شرم عالم پس ثابت ہوا کہ سیوطی کی سندیں و غلط سیدنا عمرؓ ہے تو وہ التباس و اشتراک اسم و انبیت کے سبب سے ہے یا سہو تحقیقی ہرگز نہیں۔

تنبیہ بعض احادیث و روایات سے پایا جاتا ہے کہ جناب فاروق کو کوئی ایسا مرض تھا کہ جس کے قریب پر جناب ممدوح کی نسبت علت اُبہ کا احتمال ہوتا ہی لہذا لگے ہاتھ ہم اسکی بھی تنقید کے دیتے ہیں کہ آئندہ ایسے ناپاک لازم لگانے کا منہ مخالفین کو نہ رہے اور اُنکا حوصلہ لفظ صامت ہو جائے۔

تنقید امراض حضرت فاروق رضی اللہ عنہ

اول تو ہم اسکے قایل ہی نہیں کہ معاذ اللہ حضرت فاروق کو علت اُبہ تھی جس مرد و خیال کی ہم پوری بچکانی کر چکے اب ہمارے کا جملہ تو حقیقت حال یہ ہے کہ بعض کتب معتبرہ علماء و محدث و غیر ہم سے

حضرت زنا کا فاروق

ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت فاروق کو استرخاء شرح تھا یا مرض خروج المقعد کیونکہ استرخاء شرح
میں بے ارادہ ریاح یا فضلہ کا نکلنا لازم ہے اور ایک آدھ موقع پر آپ سے صادر بھی ہوا ہے چنانچہ عیون
میں ابن قتیبہ سی روایت ہے کہ حضرت عمر منبر پر تھے کہ یکایک اُن کو ریح صادر ہوتی معلوم ہوئی پس اُنہوں نے
کہا لوگو ایک مثل پیش کرتا ہوں تمہارے سامنے
کہ میں اللہ کے بارے میں تم سے ڈروں یا تمہارے
بارے میں اللہ سے ڈروں تو مجھے یہ اچھا معلوم ہوتا
ہے کہ (صاف کہوں) بیشک میرا گوز نکل گیا ہے
میں ابھی وضو کر کے واپس آتا ہوں اتنے محصلًا
وہا انا نزل لا عید الوضوء

محاضرات امام راغب اصفہانی میں اس طرح لکھا ہے کہ بیشک حضرت عمر نے ایک دن خطبہ موقوف
کیا اور کہا اے صاحبو میں ایک بات پیش کرتا ہوں
(بتاؤ کہ) میں تمہارے بارے میں خدا سے ڈروں یا
تم سے اللہ کے بارے میں ڈروں تو اللہ کا خوف تمہاری
(شمت) سے اچھا ہے (چونکہ) میرا گوز نکل گیا ہے میں
ابھی وضو کر کے واپس آتا ہوں اتنے محصلًا۔
وہا انا عید الوضوء

استرخاء شرح ہونیکے اور اسانید بھی ایسے ہیں کہ جن پر اس مرض کو ہونیکا احتمال ہو سکتا ہے از انجلہ
تیناں مختصر بعد ازیں عکرمہ غلام ابن عباس مروی
ہے کہ ایک دن حضرت عمر کی اصلاح حجام بنا رہا تھا اور
عمر مصیبت شخص تھے انہوں نے کھنکارا پس خوف سے
حجام کا گوز نکل گیا حضرت عمر نے چالیس درہم حجام کو انعام کا حکم دیا اتنے محصلًا اس روایت پر یہ قیاس
صریح ہے کہ قدر عافیت کے داند کہ مصیبتے مگر قار آید۔ جناب فاروق استرخاء شرح کی مصیبت سے
واقف بلکہ غالباً اُس زمانہ میں مبتلائے مرض مذکور ہونگے اور حجام کے بے ہنگام احداث سے آپ کو
استرخاء شرح کا احتمال ہو اہوگا یا پہلے سے ہی حجام کے مرض کا علم ہو چکا ہوگا یا نبوہ آپ نے رحم فرما کر
بہر علاج حجام کو چالیس درہم عنایت کئے ورنہ جناب موصوف کی جزوری سلسلہ بلکہ اسبہ نخل تھی۔

و وہم بیا۔ خواری کو سوہمی اور سوہمی میں بزودت لازم اور بزودت سے استرخاء شرح پیدا ہوتا ہے چونکہ حضرت فاروق اکول یعنی بسیار خوار مشہور تھے اس بنا پر قیاس ہوتا ہے کہ بسیار خواری کی بدولت آپ کو استرخاء شرح پیدا ہو گیا ہو تو تعجب نہیں چنانچہ آپ کی بسیار خواری کی سند موطا مالک میں انس بن مالک سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے | احسن انس بن مالک قال سمعت عمر بن الخطاب دیکھا کہ عمر بن خطاب کے لئے ایک صلع یعنی بوزن | بطرح لہ صلع من ثمر یا کله حتی یا کله حشفہ حالیہ انگریزی دو سیر بندہ چھٹا تک کھجوریں لائی جاتی تھیں اور آپ اس کا حشفہ تک کھا جاتے تھے | از انہ الخفا مقصد و صفحہ ۱۴۹ اسی طرح ایک صلع کھجور کے ناشتہ کا ذکر تاریخ مختصر بغداد میں ابن عباس سے مروی ہے کہ مٹھاسی مضر صعدہ اور چھٹا تک کم تین سیر کا جو ناشتہ کرتے تو اس شخص کی معمولی غذا کا کیا ٹھکانا یا بیوجہ عجب نہیں کہ اس بسیار خواری کی بدولت رطوبت بڑھتے بڑھتے استرخاء شرح پیدا ہو گیا ہوگا۔

اگرچہ ان اسانید پر احتمال ہو سکتا ہے کہ شاید حضرت فاروق کو مرض مذکور ہی ہو لیکن اسانید مزبور میں مرض مذکور کے لئے صریح لفظ نہیں جسکے بل پر کہا جاسکے کہ حضرت فاروق کو استرخاء شرح ہی تھا۔ ہاں مرض خروج المقعد کے اسناد قوی اور بعض اسانید سے الفاظ کی دلالت صریح مرض مذکور پر ہوتی ہے لہذا باطینان کہہ سکتے ہیں کہ آپ کو مرض خروج المقعد ہی تھا چنانچہ اس دعوے کے ثبوت میں ہم چند اسانید پیش کرتے ہیں۔

اسانید مرض خروج المقعد

سند اول کنز العمال کتاب لطہارت من قسم الافعال جلد پنجم صفحہ ۱۲۴ میں زید بن وہب سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے عمر بن خطاب | عن زید بن وہب قال سمعت عمر بن الخطاب یقول قائما۔ کو ایستادہ پیشاب کرتے دیکھا انھیں سند دوم۔ اسی کتاب کی فصل و باب اور صفحہ ۱۲۷ میں حضرت فاروق کا یہ قول ہے کہ ایستادہ پیشاب کرنے سے دبر کی حفاظت ہوتی ہے اور بیٹھ کر پیشاب کرنے سے | والیول جالساً ارخی للدبر۔ ڈھیلی ہوتی ہے انتہی سند سوم فتح الباری جلد اول قلمی میں ہے بیشک عمر بن خطاب ایستادہ پیشاب کیا کرتے تھے اور کبھی ایڑی پر دھار دیتے تھے | ان عمر بن الخطاب کان یبول قائماً ویبول علی عقبیہ

اور فرماتے تھے ایسا دہ پیشاب کرنے سے دبر کی | وکان یقول لبول قائما احسن للددبر
حفاظت ہوتی ہے انتہی لیکن ہم نے مطیع انصاری دہلی کی فتح الباری جلد اول باب لبول عند
سیاطہ قوم کو دیکھا تو اُس میں اسی قدر ہے عن عمر رضی اللہ عنہ قال لبول قائما احسن للددبر
ص ۱۲۴۔ اس شارح بخاری نے ایسا دہ پیشاب کرنے کے دو عذر لکھے ہیں ایک یہ کہ ایسا دہ پیشاب
کرنے میں گوز آواز سے صادر نہیں ہوتا جسکے سبب انسان شہادت سے بچتا ہے دوسرا عذر شافعی اور احمد
حنبل سے روایت کیا ہے کہ عرب لوگ بنظر ازالہ کو دہشت ایسا دہ پیشاب کیا کرتے تھے مگر فقرہ لبول
قائما استمرار پر دلالت کرتا ہے جس سے ثابت ہو کہ حضرت عمر بلا امتیاز آباد وغیر آباد مقام پر ایسا دہ پیشاب
کیا کرتے تھے جس سے شہادت کا عذر بحث ہو گیا۔ دوم وجہ الطہر کی حالت میں بیٹھ کر پیشاب کرنا
حصانت مکر کی چاہئے نہ کہ دبر کی اور قول فاروق احسن للددبر اور ادخی للددبر سے اور ظاہر ہے کہ
وجہ الطہر کی حالت میں ادخی واحسن للددبر کا کام نہیں اور نہ اس مرض کے لئے لازم اور نہ
ضرورت پس یہ قول فاروق کسی اور مرض پر دلالت کرتا ہے۔

سند چہارم۔ ازالۃ الخفا مقصود دوم ذکر سفن آداب الخلد، عرصہ ۸۷ میں ہر بغوی وغیرہ جو
مشاہیر الحدیث سے ہیں انہوں نے عمر سے روایت اخراج البغوی وغیرہ وھومن مشاہیر الحدیث
کی ہو کہ آنحضرت نے مجھے ایسا دہ پیشاب کرتے دیکھا عن عمر قال ای النبی صلعم لبول قائما فقال یا عمر
تو فرمایا کہ اے عمر ایسا دہ پیشاب نہ کیا کر اور ابوبکر
نے یسار بن نیر سے روایت کی ہو کہ حضرت عمر پیشاب
کرتے تو دیوار یا پتھر سے چھو لیتے تھے اور پانی کو
استنجانہ کرتے تھے۔ شاہ ولی اللہ کہتے ہیں کہ
علماء اہلسنت کا اس پر اجماع ہے کہ (ایسا دہ پیشاب
کونے یا دیوار و پتھر سے مسح کرنے کے جواز کی) کوئی حدیث رسول نہیں اور بیشک گوہر سے استنجانہ کرنا
عمر کا قیاسی مذہب ہے انتہی۔

لہ ازالۃ الخفا کی سند و واضح ہو گیا کہ رسول خدا ایسا دہ پیشاب کرتے تھے اور جو کرتے تو قول فضل و تقریر لبول
کو حدیث مرفوع کہتے ہیں ضرور ہوتی اور جو پیغمبر خود ہی ایسا دہ پیشاب کیا کرتے تو عمر کو منع نہ کرتے ۱۲۔

اگر خیمہ بچپن میں اونٹ چراتے چراتے اونٹوں کی طرح عادت ہوگئی ہو تو تعجب نہیں کیونکہ الصبح تہ تا شروق کلن ساعۃ لیکن ہمارے نزدیک آپ عرب صحرائی نہ تھے جو دیوار و پتھر سے رگڑتے پھرتے اور پانی سے طہارت نہ کرتے لیکن کوئی عذر ضرور ہوگا و ہم پارہ سيقول رکوع دس میں قبا والے صحابہ کی تعریف میں آیہ ان اللہ یحب المتوابعین و یحب المظہرین نازل ہو چکی تھی جو لوگ پانی سے استنجایا کرتے تھے جس مرضی خدا سے حضرت فاروق بچیت حضور ی روزانہ ضرور واقف ہونگے لیکن عذر کے سبب سے مجبور ہو گئے۔ سوم پیغمبر خدا بھی حضرت فاروق کو ایستادہ پیشاب کرنے سے منع فرما چکے تھے لیکن حضرت فاروق سوا اسکی تعمیل نہونی اسکی بین دلیل ہو کہ اُنکو کوئی ایسا مرض ضرور تھا جسکے سبب تعمیل حکم رسول میں معذور تھے ورنہ حضرت فاروق سے اور پیغمبر کا خلاف (اے معاذ اللہ)

ظاہر ہے کہ اگر حالت مرض میں میٹھکر پیشاب کرتے اور پانی سے طہارت کرتے تو ہمیشہ فاروق بچیت استرخاء خوف خروج المقعد تھا اور جو ایستادہ پیشاب کر کے پانی سے طہارت کرتے تو تمام ٹائلیں اور کچھ حصہ لباس نجاست میں آلودہ ہو جاتا پس بایں لحاظ آپ دیوار یا پتھر یا گوبر سے ہچھو کر طہارت کافی سمجھ لیتے تھے۔

مکتبہ - مذہب اہلسنت میں جو خلاف قرآن پاؤں دھونیکار واج ہو گیا ہے کہ بل ضرورت پاؤں کو بھی وضو میں دھوتے ہیں اور مسح نہیں کرتے تو قرآن کی ایسی صریح مخالفت پر کوئی بیوقوف سے بیوقوف بھی تمام اہلسنت کے لئے مرض و وجہ المظہر یا مرض خروج المقعد جو نہیں کر سکتا مگر اہل سنت فاروقی کے سبب یہ عمل جاری ہوا ہے چونکہ جملہ اہلسنت فعل صحابہ کو فعل رسولی مانتے ہیں اس وجہ سے اسکے پابند ہیں

ستہ پنجم - شتۃ الملعات شرح مشکوٰۃ جلد اول باب آداب الخلفاء مطبوعہ مطبع نوگلشور کے صفحہ ۲۳ میں ہر بول کردن (ایستادہ) یا از بقا یا ئے عادت جاہلیت بود یا بچیت عذر ہے کہ اورا عارض شدہ بود (الی ان قال) و در عذر عمر رضی اللہ عنہ وجہ دیگر گفتہ نیز گفتہ اند کہ وہ گفتہ ایستادہ بول کردن نگاہ دارندہ است و بر راس تو اند کہ در آنوقت ہوا علت عارض بود کہ بدراں ملاحظہ داشت کہ چیزے از طرف دیگر بدراید و با وجہ دیگر کہ نہی کرد از ان استنجہ بلفظ چھو

از طرف دیگر یہ راہ کا دوسرا ثبوت ملاحظہ ہو۔ **ششم**۔ شرح مصابیح میں فضل اللہ ابن محمد بن احمد ابوہریرہ کا
 تشریحی لکھا ہے بیشک ہم نے دوسری حدیثوں
 میں لکھا کہ حضرت فاروق ایستادہ پیشاب کیا کرتے تھے
 اور فرماتے تھے کہ ایستادہ پیشاب کرنے سے دبر کی حفاظت
 ہوتی ہے پس یہی امر ہے کہ اُن کا یہ فعل کسی مرض کے
 سبب ہوگا کیونکہ وہ بھی تو روایات پیغمبر سے ہیں لہذا
 اُسے آنحضرت کا خلاف نہیں ہو سکتا کہ باوجود یہی
 پیغمبر ایستادہ پیشاب کرتے ہوں پس ہم گمان
 کرتے ہیں کہ وہ انکا حال ہوگا یعنی وہ کانچ سکنے کے خوف سے مامون نہ ہونگے اور اس دعوے کی دلیل حضرت
 فاروق کا قول البول قائما احسن للہ بر موجد ہی جو مرض خروج المقعد پر دلالت کرتا ہوا ہے انتہی محضاً

زودم و پست کروم

الحمد للہ والمنة کہ حضرت فاروق کو مرض خروج المقعد تھا علت اُسے ہرگز نہ تھی اور عجیب یہ کہ طب
 میں کسی طبیب نے اور اجزاء کے ساتھ اس مرض کی دوا مارا الرجال بھی لکھی ہو لیکن یقینی امر ہے کہ دوا کا
 طریق استعمال شیعوں کی توقع کے خلاف ہوگا کیونکہ آنحضرت نے اپنی آخر زمانہ حیات میں فرما اقتدا بالانبياء
 بعدی ابوبکر و عمر یعنی میرے بعد تم ابوبکر و عمر کا اقتدا کرو پس اگر خدا نخواستہ حضرت فاروق کو علت اُسے
 ہوتی تو بالفاق فریقین آنحضرت ایسے شخص کے اقتدا کا ہرگز حکم نہ دیتے لہذا حضرات شیعہ کی منصف مزاجی
 امید ہے کہ وہ آئندہ ایسا ناپاک اور بھونڈا بے سرو پا اعتراض نہ فرمائیں گے اور ۹ ربیع الاول کی مجالس جشن
 میں جو کچھ خرافات بکھے ہیں اُس سے توبہ کرینگے۔

تکمیلہ در تکذیب لواطت ابن عمر رضی اللہ عنہ

ایک میر صاحب جو غالباً سادات بارہ سے ہونگے انہوں نے اُنہائے تلاش لغت میں تاج العرو
 شرح قاموس لغت غرہول کی یہ عبارت مجھے دکھائی جس کا حاصل یہ ہے :-

اور حدیث میں ابن عمر کی روایت ہے کہ انہوں نے **نجم** | و فی الحدیث عن ابن عمر نہ نظر الی غرامیل

لہ از سند امام عظیم مروی جھلفی حاشیہ صفحہ ۸۸ مرویہ خلیفہ بن الیمان ۱۲

میں بے حد ذکر کیے تو فرمایا مجھے یہاں سے نکالو۔ | رجال فی الحمام فقال اخرجونی
اس کے بعد اُن میر صاحب نے اصل بخاری کتاب الصلوٰۃ باب اذا کان الثوب ضیقاً حدیث مرویہ
سہل بن سعد کا لڑکھائی جس کا خلاصہ یہ ہو کہ کئی صحابی | عن سہل قال کان رجال یصلون مع
آنحضرت کو ساتھ بچوں کی طرح اپنی ازاریں گلوں میں بندھ
تھیں اور پڑھ کر تھے اس لئے۔
لکھتے الصبیان۔

پھر اسی کتاب باب الصلوٰۃ فی الحجۃ الشامیہ کو اصل بخاری سے دیکھا جس کا حاصل یہ کہ عرب کا دستور تھا کہ
بعض ضرورتوں کو وہ جمع عام میں بھی منگے ہو جایا کرتے تھے پھر اسی میں حدیث جابر بن عبد اللہ دیکھائی
جس میں کہہ کر کہ تعمیر کعبہ کی امداد کو وقت اپنی چوچا عباس کے کہتے سے آنحضرت بھی اُس مجمع عام میں منگے ہو گئے تھے
پھر صحیح البلاغ اٹھالائے اور اُس کے جزو ثانی قصہ منیرہ میں طبری و واقفی و مالک بن اوس بن الجندب
کی عبارت دیکھائی جس کا مطلب یہ کہ حضرت فاروق نے ارشاد فرمایا کہ (اسے منیرہ) تو بڑا بیفکرا حریص جماع
اور کیر ہے اس لئے۔ | فقال له عمر انک الفارغ القلب مثل یل الشبق طویل الغرمول
اس روایت کو دیکھنے سے یہ منشاء تھا کہ اُن کے باپ نے منیرہ کو ایسا بیجا باب دیکھا کہ اُس کے عضو خاص
تک کی طوالت ظاہر کر دی اور پھر مجمع عام میں عربوں کے بے ستر و عریان ہونی کی عادت کو زبانی بیان کیا
اور مثال میں بسر بن ارطاة اور عمر و بن العاص کے جنگ صفین میں جناب میر کو در دیکھا کہ جان بچانے کا
حال بخوالد توارق بخیرہ ظاہر کیا پھر میر صاحب کتب خانہ سے موطا امام مالک اٹھالائے اور اُس کے
باب ماجاء فی البول میں یو عبد اللہ ابن دینار کی یہ حدیث دیکھائی جس کا مطلب یہ کہ ابن عمر ایتادہ
پیشاب کیا کرتے تھے اس لئے | عن عبد اللہ ابن دینار قال ایت عبد اللہ ابن عمر یبول قائماً۔
پھر فرمایا کہ ابن عمر سے باحت و طی فی الدبر کی احادیث در سنن و غیرہ میں بکثرت مروی ہیں پس ایسے
منگے ملک کے رہنے والے اور ایسے خضائل کے شخص کو بے ستر لوگوں کو دیکھ کر گھبرانا اور خروجی کی صدا بلند
کرنا شبہ سے قالی نہیں غالباً ابن عمر کو تمام میں کوئی غیر معمولی حادثہ پیش آیا ہو گا جو خروجی کی بے ہنگام صدا
بلنکی اور خاتمہ تقریر پر میر صاحب نے یہ مصرعہ پڑھا ہے اگر پدر نتواند پسر تمام کند پس میر صاحب
کی ان دل شکن غارت گرا سلام دیلوں سے حراج قابو سے نکل گیا تاہم پھل کر معقول جوابات
میں اُن کا ناظر بند کر دیا لہذا بصیرت ناظرین کے لئے انکو بھی قلمبند کیا جاتا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

جوابات شتلمبر فضیلت ابن عمر رضی

اول تو شرح الشرح نجۃ الفکر میں ہے کہ روایات احادیث میں سات اشخاص عمر بن خطاب گزرے ہیں پس نہیں معلوم ہو سکتا کہ وہ عمر بن خطاب کو نہ خاندان کا تھا کہ جسکے یہ عبداللہ ابن عمر ہیں غالباً صاحب تلج العروس نے اسما متفق الانبیت سے دھوکا کھایا ہوگا اور شیعوں کی بہتان بندی کا خیال نہ رہا ہوگا ووم معاذ اللہ اگر جناب موصوف اس فعل کے عادی ہوتے تو آخر جوئی کی وہائی کیوں دیتے رسوم ایستادہ پیشاب کرنے پر جو نام مقبول علت کا گمان ہوتا تو اس عمل کے تو اور بعض اصحاب بھی تھے مثلاً زر قانی نے اپنی شرح موطا میں لکھا ہے کہ حضرت زید بن ثابت کا تب قرآن بھی ایستادہ پیشاب کیا کرتے تھے لیکن انکی نسبت مابونیت کا کسی نے بھی احتمال ظاہر نہیں کیا۔ چہاں ہم اسی تلج العروس کی عبارت کے آگے صاحب شرح نے لکھا ہے وکانوا مختلفین من غیر مثلک یعنی صاحب شرح نے آخر جوئی کہنے کا یہ بیان کیا ہے کہ تمام میں جو لوگ بے ستر دکھائی دے تو وہ سب فحشون تھے تو یہ عذر واجبی ہے کیا معنی کہ ابن عمر نے باپ دادا ناموں اہل محکمہ وغیرہ کو غیر فحشون دیکھا ہوگا اور خیرتوں کا نیا منظر تھا جس کا آپ کو علم نہ تھا اور نہ بعد قبول اسلام انکے اور انکے خاندان اہل کے تھے ہوئے ہونگے بابتوجہ آپ نے گھبرا کر آخر جوئی کہا ہوگا یا سبھم ابن عمر نے جیسا نہ تھے کہ لوگوں کو بے ستر دیکھ کر حجاب نہ کرتے اور بے غیرتی سے گھبرا کر آخر جوئی نہ کہتے۔ ششم اوائل اسلام میں مجمع عام یا نماز میں نہنگا ہونا جائز تھا لیکن قوت اسلام کے بعد سخت حماقت ہو گئی تھی غالباً ابن عمر کے آخر جوئی کہنے کا واقعہ اسلام کے قوی ہو جانے کے بعد کا ہے کہ جس کے سبب اپنے لوگوں کو بے ستر دیکھ کر اہست کی اور تنبیہا صدائے آخر جوئی بلند کی۔ ہفتم پیغمبر خدا نے ابن عمر کی نسبت رجل صالح فرمایا ہے دیکھو صحاح وغیرہ۔ اور کوئی پیغمبر اعلام پیشیہ کی نسبت رجل صالح نہیں کہہ سکتا ہشتم حضرت ابن عمر رمضان کا روزہ جماع سے افطار فرماتے تھے چنانچہ مجمع بجالاوا جلد سیم صفحہ ۳۹۵ میں ہے کہ ابن عمر روزہ رمضان | وعن ابن عمر فقد کان یفطر بالجماع وانہ جماع سے افطار کیا کرتے تھے اور انہوں نے رمضان | جامع ثلاثہ تجواری فی رمضان قبل العشاء میں تین لونڈیوں سے قبل عشاء جماع کیا چونکہ افطاری صوم کی تیاری سے اسلام کی بختگی اور

نفل جماع سے ابن عمر کی رجولیت ثابت ہو لہذا معتزین کا اعتراض محض لغو و بطل ہے۔

باز آدم بر سر مطلب

الغرض حجاز کے گیارہ قسم کے نکاح اور چودہ طرح کے بازاری و برزنی جماع اور اقسام مجہول الانساب وغیرہ کی تفصیل سے واضح ہے کہ بعض قبائل عرب میں سے بعض افراد کو انساب صحیح نہ تھے بلکہ قانون شریعت کے خلاف لہذا ایسے لوگوں کو معدوم النسب کہا جائے تو بالکل درست ہے اور مولوی محمد شفیع صاحب نے اپنے رسالہ مذکورۃ الانساب صفحہ ۴ میں منہج الانساب سے یہاں تک لکھ دیا ہے کہ جملہ مہاجرین اصحاب صفہ سے تھے اور انکی انساب مستحکم تھے انتہا۔

خیر کچھ بھی ہو لیکن اب یہ امر متیقن طلب ہے کہ بعض حجازی ان اخلاق باطلہ عادات کہ ہم کو اخلاق انسانی جانتے تھے اور اس پر یہ اضافہ تھا کہ وہ اپنی ماں بہنوں بیٹیوں خالہ بھانجی بھتیجی ساس اتا کو کہ رسیات تھے کہ حرمت علیکم امہاتکم و بناتکم و بہو تک کو نہ چھوڑتے تھے جیسا کہ آیہ مندرجہ شریفہ سے افعال مذکور کا اقدام پایا جاتا ہے چنانچہ عبد العزیز بن ربیع نے ضہاکہ حبشیہ باندی سے نفیل کو جنوایا اور پھر اسی نفیل نے ضہاکہ سے خطاب کو جنوایا اور پھر اسی عمر نے ضہاکہ سے زید کو جنوایا جن کے فرزند سعید بن زید عشرہ مبشرہ سے ہیں اور ظاہر ہے کہ نفیل و خطاب کی ماں ایک تھی (دیکھو حصہ دوم بیان نسبہ و وق در بیان شیعہ) پس ایسے اعمال کی ممانعت میں آیہ بالانازل ہوا کہ جن احکام کے بعض قبائل حجاز متمنی بھی تھے تو عربوں کی بریت کے لئے اب یہی بات دریافت کرنی باقی ہے کہ ایسے افعال شیعہ کے رواج پانے کے اسباب حقیقی کیا کیا تھے لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اب جہلا عرب کی خرابی اخلاق و عادات کے اسباب باب آئندہ میں لکھ کر مفلس و نادار سادہ مزاج صفا آب حق گوہر بستی پسند حجازیوں کی سچی حمایت کریں تاکہ جرائم و ذمائم مذکورہ سے بطور واجبی بری ہوں

واللہ المستعان علی ما تصفون۔

تشیبہ الغافلین

ہم نے اہلسنت کے بعض مقداد پیشواؤں کے عیوب بکوشش تحقیق و تتبع کتب کر کے پیش از پیش ظاہر کر دیے ہیں تاکہ حضرات شیعہ طعن نہ کر سکیں کہ بھت رعایت و قصاص مولف نے فرمایا غلط ہے۔ جیسا کہ ہم نے اس صداقت و دیانت پر حضرات شیعہ کو بھی انصاف کرنا چاہیے اور ہمیں جس عرق ریزی سے عیوب ظاہر کئے ہیں اُسی محنت و دیانت و صداقت سے اُن کے استحقاق و احباب اور فضائل تحقیقی بھی باب آئندہ میں لکھیں اُن کو بھی کالوجی میں سہارا سمجھنا چاہیے ورنہ ویل یومئذ للمکذبین کا مصداق بننا پڑیگا۔

باب دوم در باب حسنہ ابی اخلاق عرب

تبع کتب سیر و تواریخ و احادیث و شروح و تفاسیر و فقہ سے ظاہر ہے کہ عرب اور بالخصوص اہل حجاز کے اخلاق حسنہ تباہ اور صدیوں سے رذیل ہو گئے تھے پس اسکے دو حقیقی وجہ ہیں اول افلاس و ناداری کہ چوہا گھونس بکریوں کا پیشاب تک کھاتی جاتے تھے دیکھو کتب صحاح وغیرہ اور مستدرک حاکم میں ہے کہ آنحضرت نے پچنے لگائے اور حضرت عبداللہ ابن زبیر سے فرمایا کہ اس خون کو ایسی جگہ ڈال | قال ومن امرک تشریبا لدم ویل کہ کوئی نہ دیکھے پس عبداللہ نے کورنے باہر لیجا کر وہ خون | لک من الناس و ویل للناس منک پی لیا جب واپس آئے تو آنحضرت نے پوچھا کہ خون پیو کا حکم تھے کسے دیا تھا خرابی ہے تیرے لئے لوگوں کے لئے تجھ سے نسبتہ جھٹلا چھوٹا کہ ان عبداللہ کے باپ زبیر بن العوام ذات کے قسانی تھے اور بجد مفسس و نادار اس بنا پر یہ روایت صحیح معلوم ہوتی ہے اسی طرح ایک صحابی تھے کہ وہ بکریوں کا پیشاب پیا کرتے تھے جب اُن کے حرنیکے بعد اُن پر عذاب قبر ہوا اور آنحضرت کو اطلاع ہوئی تو آپ نے تعجب فرمایا لیکن جب دریافت کیا تو اُن نے بیوی سے معلوم ہوا کہ وہ بکریوں کا پیشاب پینے کے عادی تھے | نور الانوار ترجمہ جلاء الابصار شرح المناہغ غرض ایسی ناپاک اشیاء کو تغذیہ بنانے سے ظاہر ہے کہ غنیمت سے آسودہ ہو جانے اور شائستگی اسلام پھیلنے کے بعد بھی اُن محتاج زادوں کی عادتیں ایسی ناپاک تھیں کہ

بعد بھی مدتوں تک رفاقت کرتی رہیں اور چونکہ ملک حجاز میں ٹیلے بیابان پہاڑ بکثرت ہیں جن کے سبب زراعت دشوار یا ناممکن اور پانی نایاب یا بیشعہ کسی حکومت عالی نے حجاز کو اپنا دار الخلافہ نہیں قرار دیا۔

دوسری وجہ وجہ حوالی حجاز میں کمیونہ حکومتوں کے ذلیل قوانین اور ردائیں اور بیچارہ اسم سے انکو اخلاق حسنہ تباہ ہو گئے تھے جنکی مختصر کیفیت فصل اول میں لکھی جاتی ہے اور فصل ثانی میں اُن کے مختصر فضائل مشہورہ اور عجز و جرات و ذمائم کے بعض اسانید قرآن مجید سے پیش کئے جائینگے انشاء اللہ تعالیٰ۔

فصل اول در تاثیر مجاورت حکومتہائے اراذل

کمیونہ حکومتوں کے کئی دور گزرے ہیں جو زمانہ آغاز اسلام سے بعض متصل تھیں اور کئی ہر ایک دور کی مختصر احوال کو مضموع کتاب کی مطابق بغیر کچھ ترتیب سے پیش کیا جاتا ہے۔

دور اول در تاثیر حکومت یہودیوں

ذو نواس یہودی بعض اقطاع حجاز و عرب فتح کر کے بکثرت قبائل عرب کو یہودی بنالیا تھا جتنے کہ بنی تیم و عدی و بنی امیہ تک یہودی ہو گئے تھے اس بات کا یہ بعض صحابہ کی رغبت توریت اور الفت یہود سے لگتا ہے جیسا کہ یا ایہا الذین امنوا لاتخذوا الیہود و النصارى اولیاء وغیرہ آیات سے ظاہر ہے یہی وجہ تھی کہ حضرت فاروق کو میلان و رغبت توریت سے آنحضرت نے تنبیہ فرمائی تھی لیکن وہ آبائی خیال حضرت عمر سے جدا نہیں ہوا چنانچہ اثنان سیوطی صفحہ ۵۵ میں ہے کہ حضرت فاروق اپنے زمانہ خلافت میں ان عمرکان یا قی الیہود توریت سے جایا کرتے تھے چونکہ الناس علی دین ملوکھم مسلما تھے فیسمع منهم التورات ہے پس خلافت ہائے ثلاثہ میں بکثرت صحابہ کی رغبت توریت کی طرف بڑھ گئی تھی چنانچہ زمانہ فاروق میں کعب اجار عالم یہود بنب مشرف بہ اسلام ہوئے تو بکثرت صحابہ اُن سے علم دین سیکھتے تھے۔ (خط مقرر بنی) اور حضرت عثمان غنی نے تو اپنے زمانہ خلافت میں توریت کا ترجمہ بن عربیہ کیا تھا اور اسکا بیضہ زید بن ثابت کاتب قرآن سے کرایا تھا (رسالہ البیان عمادی لکھنؤ) اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص اس خیال کے خاص شخص تھے (رسالہ اثرا بن عباس عبد الحی لکھنؤ)

یہی اسباب تھے کہ حضرت ابن عباس قرآن کی طرف توجہ دلا کر تورات کی رغبت سے روکتے تھے (بخاری) یہ اُسی رغبت کے اثرات تھے کہ یوہیون ان یبدا لوالکلام اللہ لہو یحرفون الکلم عن مواضعہ وغیرہ آیات نازل ہوتی رہیں اور یہ اُپنی بے عنوانیوں کا اثر تھا کہ شخصین اور اکثر صحابہ نے پیغمبر خدا سے قرآن نہ سیکھا اور اُس سے اس قدر بے بہرہ رہے کہ جب جمع قرآن کا وقت آیا تو اپنے ذاتی امتیاز سے آیات قرآنی نہ پہچان سکے بلکہ جب دوسروں نے کہا کہ یہ آیات قرآنی ہیں تو اُنکی شہادت کے بھروسہ پر قرآن جمع کرایا گیا اور یہ اُسی بے توجہی کا سبب تھا کہ قرآن موافق تنزیل جمع نہ ہو سکا بلکہ مزید براں یہ کہ تورات کی طرح تغیر و تبدل اور تقدیم تاخیر جس طرح چاہی کر دی اور یہ اُسی کا اثر تھا کہ قرآن میں لفظی و معنوی اور رسم الخطی اغلاط قرآن بن گئے اور آج تک وہ بھی بمصدق آیہ و انا لہ لحاظون مندرج ہوتے چلے آتے ہیں اور یہ اُسی کا اثر ہے کہ ہر ایک اسلامی گروہ کی تفاسیر دوسرے گروہ کی تفاسیر کے مشابہ اور موافق ہیں چونکہ یہودیوں کے ہاں بیٹی سے نکاح و جماع جائز مشہور ہے لہذا عرب میں یہودیت کی بدولت یحیائی پھیلی ہو تو کوئی تعجب نہیں۔

دور دوم در تاثیر حکومت پرستان

پیغمبر خدا کی بعثت سے تین سو سال قبل عکرو بن لُحی خزاعی بڑا مقتدر خانہ کعبہ کا متولی گزرا ہے جس کے خاندان میں کئی صدی تک خانہ کعبہ کی تولیت رہی پس اُس نے بکثرت قبائل عرب کو بت پرست بنایا جس کے بکثرت مقلد آنحضرت کے زمانہ تک تھے اور اُسی کی بدولت خانہ کعبہ بت خانہ بنا تھا۔ بلوغ العرب فی احوال العرب جلد دوم صفحہ ۳۲ میں خانہ کعبہ کو بت خانہ بنانے کا بانی اسی کو لکھا ہے۔ اسکا خلاصہ واقعہ یہ ہے کہ عکرو بن لُحی بہت بڑا عامل تھا کہ اُس کا مسخر ایک جن تھا اُس جن نے یہ صلاح دی کہ تو ہمارے سفر کے جدہ پہنچ واپس جو چند بت بیٹے ہیں تو ان کو یہاں لا کر پوجا شروع کرادے اور کسی سے خوف نہ کر اس جیلہ سے تمام حجاز بلکہ تمام عرب تیرا مطیع و منقاد ہو جائیگا پس اس مشورہ کے بموجب ابن لُحی خزاعی جدہ گیا لیکن طوالت زمانہ کے سبب وہ بت زمین میں دب گئے تھے پس مسخر جن کے پتہ دینے سے وہ مل گئے۔

کہتے ہیں کہ ابن لُحی بلقان سے صرف پہل کی مورت لائے تھے اور پانچ بت سرزمین مکہ سے

برآمد ہوئے جن کے نام سورہ نوح میں اس ترکیب سے درج ہیں ود۔ سواع۔ یغوث۔ یعوق۔
 نسو۔ چلیس ابن کحی نے ان صورتوں کو زمانہ حج میں مختلف قبائل عرب کے سامنے پیش
 کیا چونکہ اُس زمانہ میں متولی خانہ کعبہ حاکم حجاز مانا جاتا تھا باینوجہ اُسکی حکومت کے دباؤ
 اور اُسکے عامل جن ہونے کے خوف سے بعض قبائل عرب نے اُن بتوں کی پرستش اختیار
 کر لی۔ پھر ایک زمانہ کے بعد وہی اہل حجاز بت پرستی کے ایسے عادی ہو گئے کہ جب مکہ
 سے باہر جاتے تو مکہ کی شاہراہوں سے سنگ رایگاں اٹھا کر پوجا کے لئے اپنے ساتھ رکھ لیا
 کرتے تھے جن کو صنم کہتے تھے چونکہ بعض بت پرستوں میں نکاح نیوگ کی رسم آج تک جاری
 ہے جس کا مختصر حال ہم اور لکھ چکے ہیں پس اس بنا پر قیاس ہوتا ہے کہ عرب میں یحیائی
 بت پرستی کی بدولت پھیلی ہوئی کوئی تعجب نہیں ووم تکذیب براہین احمدیہ جلد دوم
 مصنفہ پینڈٹ لیکچر رام آریہ مسافر کے صفحہ ۲۸ میں ہے کہ پیام مارگی فرقہ (صوفیہ
 بت پرست) کہتا ہے کہ ہم کو ماں بہن سے جماع کرنا اور شراب نوشی خدا کا حکم ہے انتہی لفظ
 معاذ اللہ الغرض اس دور سے بھی بکثرت قبائل عرب کے اخلاق ناپاک ہو گئے تھے۔

دور سوم در تاثیر مجاورت حکومت زردشتیان

مذہب زردشت کے پر تو حکومت سے خاص طور پر عرب میں یحیائی پھیلی تھی اور خصوص
 حجاز میں اہل حجاز کی یحیائی کی انتہائی قوت کے عروج کا زمانہ نوشیروان کے باپ کی قباد کا
 زمانہ تھا جس کا زمانہ حکومت پیغمبر خدا کی پیدائش کے قریب تھا۔

تلمیس ابلیس ابن جوزی کے صفحہ ۲۹ میں ہے کہ اُس زمانہ میں مذہب زردشت کا
 رکن اعظم مزدک نامی کیتبادشاہنشاہ کا گرو تھا۔ اس مردود اذلی نے قلم و کیتباد میں قانون
 جاری کیا تھا کہ اولاد پر ان کی رائد شاؤں کی مستی بچھانی واجب ہو اور اولاد پر مائیں حلال اور

لے یہ نیکی و صالح لوگ حضرت آدم و نوح علیہم السلام کا زمانہ فرت یعنی اُنکے درمیانی زمانہ کی ہیں پس اُس زمانہ کی
 بعض اقوام ذہیل ان بزرگوں کی تصویریں بنظر یادگار بنا کر اپنے اپنے گھروں میں رکھیں اور پھر رفتہ رفتہ انکی
 تعظیم میں اس قدر مبالغہ کیا کہ اُن تصویریں کی پوجا کرنے لگو اور جب یہ صورتیں اخل خانہ کعبہ ہو گئیں تو قبیلہ
 ذہول کی اور قبیلہ ذہیل ذہول کی اور بنی مرہ ذہول کی اور بنی ہمدان ذہول کی اور بنی حنین ذہول کی پوجا کرنے

ہر ایک مرد پر ہر ایک عورت بلا قید نکاح جماع کر سکتا ہے پس اُس زبردست پڑوسی سلطنت کا ایسے آزاد قوانین نے عرب کی بیجائی کو چار چاند لگا دئے تھے اور بھیت افلاس و ناداری بعض قبائل عرب اس سہل اور آسان تر قانون کے گرویدہ ہو گئے تھے جنکا اثر رفتہ رفتہ حجاز بلکہ عرب کے ہر گوشہ میں پہنچ چکا تھا۔

مذہب زردشت کی فقہ بھی ایسی گندی تھی کہ جس میں پیشاب و منہ دھونا جائز تھا۔ اور اب ہمارے زمانہ میں بھی آتش پرستوں کی زچائیں گائے کے پیشاب سے نہائے بغیر پاک نہیں سمجھی جاتی ہیں اور ایسے ہی عادات و رسوم و رواج بت پرستان ہند میں پائے جاتے ہیں۔

تلمیس مذکور کے صفحہ ۲۹ میں یہ بھی ہے کہ جب حائضہ غسل کرنا چاہتی تو ہر پردہ یعنی داروغہ آتش خانہ کو کچھ نقد نذر کرتی تھی اُس کے معاوضہ میں وہ داروغہ اُس حائضہ کے چاروں ہاتھ پاؤں زمین پر ٹکوا کر حائضہ کے اندام نہانی میں انگلی جلد جلد ڈال کر نکالتا تھا جس کے بعد وہ حائضہ پاک سمجھی جاتی تھی۔ اسی سلسلہ عبارت اور صفحہ ۱۰۳ میں لکھا ہے کہ نوشیرواں کی حقیقی ماں سے ایک دن مزوک نے اپنے ضابطہ کے مطابق جماع کرنا چاہا تھا لیکن نوشیرواں کے پاؤں پٹنے اور کیتباد کی سفارش سے اُسکی آبرو بچ گئی پس اُس نے طلبہ کے وہ رسوم و آئین اور زردشتیوں کی حکومت کے یہ بیجا قوانین عرب جیسے پر شہوت ملک کے لئے سونے پر سہاگہ ہو گئے تھے اور اس ناپاک حکومت کے دور طویل نے عرب کی نسلوں میں بے شرمی بسادی تھی چنانچہ انہی بیجا رسوم کا یہ اثر تھا کہ بعض خلفاء راشدین کو بعض محرمات ابدی کی حرمت میں شک تھا اور قریب العهد بکفر مونی کے سبب تازیست قرآن میں تعارض بتاتے رہے چنانچہ درمیشوریوطی جلد دوم سورہ نسا صفحہ ۲۳۶ میں ہے کہ کچھ لوگوں نے حضرت عثمان سے جمع بن الاختین | ان رجلا سئل عثمان بن عفان کے جائز و ناجائز ہونے کا استفتاء کیا یعنی اُن من الاختین فی ملک الیمین هل دو کنیزوں سے جو آپس میں حقیقی بہنیں ہوں اُسے مجمع بینہما فقال حلۃ ما ایتہ و حرمتہ جماع ہو سکتا ہے یا نہیں تو حضرت عثمان نے فرمایا ایتہ و ما کنت لا اصنع ذلک ایک آیت سے حلت اور ایک سے حرمت معلوم ہوتی ہے اور ہم ایسا فعل نہیں کرتے۔

دومر واقعہ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کا ہے حالانکہ صحابہ میں آپسے بڑھکر کوئی شخص
حق پر وہ نہ تھا چنانچہ آپ کی حق پر وہی اور تلاش و جستجوئے حق کی یہ روایت مشہور ہے کہ ایک
عورت اپنے شوہر کے اشتیاق میں زندانہ اشعار گارہی تھی آپ نے اُس سے فرمایا کہ تیرا خاوند
کہاں ہے اُس عورت نے کہا کہ وہ کئی ماہ سے جہاد پر گیا ہوا ہے آپ نے فرمایا کہ تو اپنے تئیں
سنبھالنے رہ وہ جلد آجاتا ہے یہ کہہ کر حضرت فاروق جناب حفصہ کے پاس تشریف لے گئے
اور فرمایا کہ میں ایک ضروری بات پوچھتا ہوں | ثم دخل علی حفصۃ فقال انی استأثرت
جس نے مجھے پریشان کر رکھا ہے وہ یہ کہ عورت | عن امرئ لا ھینی فافوجیہ عنی کم تشنات
کتنی مدت بعد مرد کے بغیر بچپن ہو جاتی ہے | المرء ای زوجھا فحفصۃ راسھا واسجیت
چنانچہ حفصہ نے شرمناک سر جھکالیا حضرت فاروق | قال فان الله لا یستغنی من الحق فامشارت
نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ حق کہنے سے نہیں شرماتا | بیدھا ثلثۃ اشھر والا فاربعۃ اشھس
پس حضرت حفصہ نے انگلیوں سے اشارہ کیا | (تاریخ الخلفاء بیان عمر)
کہ تین ماہ یا چار ماہ اتنے حالانکہ یہ بات جوان راند بیٹی سے پوچھنے کی نہ تھی اپنی ازواج
سے پوچھتے یا ام مہر ذل زنا پیشہ سے جو آپ کو وضو کراتی تھی مگر حق پر وہی کے و فور نے امتیاز
نہ کرنے دیا اور مضطر بانہ جوان راند بیٹی سے یہ شرمناک بات پوچھ لی لیکن ان حق پر وہ سبھی
رہ گئی کہ نہ پیغمبر خدا سے محرمات ابدی کے اقسام پوچھے اور نہ قرآن میں خود تدبر کر سکے نہ شخص
اور ایک شخص نے جو استغنا کیا کہ ہماری ایک | ابوبکر عن ابی نصرۃ جاء رجل لی عمر
جاریہ ہے اور اُسی کی ایک بیٹی اُن دونوں نے | فقال ان لی ولیدۃ وابنتھا وانھا قد
مجھے بٹھالیا ہے کیا ہم اُن دونوں سے عقارت | عجبت انی فاطمۃ قال یتۃ حلت وایتۃ حرمت
کریں یا نہ کریں تو حضرت فاروق نے فرمایا کہ | اما انا فلم اکن اقرب هذا (ازالۃ الخفاء)
ایک آیت سے حلت اور ایک سے حرمت | مقصد دوم صفحہ ۱۱۱
ثابت ہوتی ہے لیکن ہم ایسے فعل کے قریب بھی نہیں جاتے اتنے پس جبکہ ایسے صاحبان علم و
فضیل کو برسوں کی تعلیم اسلامی کے بعد بھی پیش یا افتادہ اسلامی کلیات میں شبہ باقی رہے حتیٰ کہ
وہ لوگ کلام خدا میں تعارض اور تباین ثابت کرنے میں کوتاہی نہ کریں تو اور جاہل عرب کیں شمار

قطار میں آسکتے ہیں مگر ایسے خرابیاں اُسی قریب العہد بالکفر ہونے اور اثر یہودیت اور حکومت
زردشت کے پڑوس کے سبب سے تھیں کہ حضرت فاروق جیسے بیدار مغز اسلام کو ش بھی
قرآن میں تدبیر نہ کر سکے ورنہ دونوں صاحب صاف فرمادیتے کہ جمع بین الاختین خولہ آزاد
ہوں یا ملک یمن دونوں حرام ہیں اسی طرح بعد خلوت صحیحہ ربیبات حرام ہیں خواہ آزاد ہوں
یا کینز اور جو ملک یمن کا عزیز پیش کیا جائے تو بقول ابن مسعود گھوڑا اونٹ خیر گدھا وغیرہ
بھی ملک یمن ہوتے ہیں لیکن ان ملک یمن سے وطی حرام ہے۔ **الفرض** اُن بچیاں رسوم
اور کینہ حکومتوں کے دور کے اثرات سے اکثر قبائل عرب کی عقلیں ایسی ماری گئی تھیں کہ قبول اسلام
کے بعد بھی صدیوں میں درست ہوئیں جن سے آئیہ ابا تمہم فہم غافلون کی صداقت ثابت ہے۔

فصل دوم در فضائل صحابہ و عقوبت اہل اہم آل

جس پر فتن زمانہ میں حرکات باطلہ اخلاق ذمیمہ مباح و حلال سمجھے جاتے تھے اور جس
پر آشوب زمانہ میں شب و روز کی خانہ جنگیوں اور فسادوں سے عاجز ہو کر حلیف بنانے اور
عقد مراعات کر نیکاطریقہ پابندی میراث و ترکہ جاری تھا جسکی گواہ آئیہ والذین عقدت
ایمانکم فتواھم نصیبہم الخ ہے اور جس ہنگام میں بعض قبائل عرب نے بنظر حصول مسین
یا ویرہاں تک بچائی اختیار کر لی تھی کہ بہادر اور شجاع اولاد ہونے کے لالچ سے اپنی ازواج
کو مستبذل یعنی نیوگ کی اجازت دیتے تھے اور بعض شرفاء عرب اپنے اپنے دروازوں پر باندیوں
کو بنا سنوار کر زنا کرانے میں جیانہ کرتے تھے اور محضات کو باجارت قوم و ملت کھل چمکے و
جماعت و رعایت و بدل و متعہ حلال تھا اُس جاہل اور ناپاک زمانہ میں احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مبعوث برسالت ہوئے اور بسرعت تمام انہی بچیاں حجازیوں کے افعال
فیض اور کردار قبیح کی آپنے اصلاح فرمائی اور چند سال کے بعد انہی ناپاک رسم و رواج کو
شیرا حجازیوں کے بعض افراد نصائح پیغمبر اور صحبت رسالت سے ایسے لائق ہو گئے کہ جن کی
اعلیٰ لیاقت تمدنی انہی کی حیات میں مشہور عالم ہو گئی اور پھر رفتہ رفتہ وہی حرام کار محرمات
ابدی کے شہسوار افضل عن الملک ہو گئے جن کے فضائل و مناقب بکثرت کتب اسلامی میں درج
اور مشہور عالم میں مثلاً معراج شریف میں حضرت بلال کے چپ کی آواز کو پیغمبر خدا کا آسمان ہشتم پر

سنا یا حضرت وحیہ کلبی کی صورت میں حضرت جبریل کا آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہونا یا
 بعض مہاجر و انصار کا شہداء فی سبیل اللہ سے بیداری میں ملاقات کرنا اور اُن شہداء کا اپنی
 مرئی ہونے پر تعجب کرنا یا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے خوف و خشیت خدا سے ہمسایہ
 والوں کا کباب کی دوسو گھنٹا اور جناب مدوح کی وفات کے بعد اُس بوکانہ پایا جانا یا حضرت
 صدیق کی خاطر تمام فرشتگان مقرب احدیت کا کُل پوشی ہو جانا یا حضرت زید بن حارثہ کے
 سینہ سے بعد موت بجہت مشغلہ ذکر الہی گھنٹہ کی سی آواز کا پیدا ہو جانا یا اسود عسی مرتد کا
 حضرت ابو مسلم کو بھڑکتی آگ میں ڈالنا اور اُن کا اُس آگ سے صحیح و سالم نکل آنا یا حضرت سعد
 بن ابی وقاص کا ابو اسلمہ عدل فاروق دعا کر کے دریائے ذخار سے مع لشکر سلامت پیا رہ جانا
 اور کسی کا موزہ تک تر ہونا یا نفلہ بن معاویہ انصار ہی رضی اللہ عنہ کی اذان پر کوہ حلوآن
 سے حضرت زینت بن برشلہ وصی عیسیٰ علیہ السلام کا ظاہر ہو کر حضرت فاروق کو سلام کہنا یا
 اور پھر بدستور غائب ہو جانا یا باسیدہ اور قنہ فاروق عمرو عاص کا دریائے نیل کی چڑھائی کو
 روک دینا یا معاویہ بن ابی سفیان کے واسطے حضرت جبریل علیہ السلام کا عرش سے قلم زلانا
 اس لئے کہ وہ اُس سے آیہ الکرسی لکھیں یا حضرت فاروق کی ندائے یاساریہ الے الجبل کا کئی
 کئی منزل پر سے ساریہ کا سن لینا اور پہاڑ کی طرف ہشک و شمنوں سے محفوظ رہ کر فتح پانا یا بروت
 زلزلہ حضرت فاروق کا کوڑے مار کر زمین کو ساکن کر دینا یا حضرت فاروق کا شعلہ و نخل کھنکھ
 کو ابو نوئل اشعری یا تیم مراری کے ہاتھوں کپڑے کی چادر سے گھروا کر اُسے جبل میں داخل
 کر دینا اور پھر کبھی اُن شعلوں کا ظاہر ہونا یا ایک عجیب شخص کا حضرت فاروق کو تنہا ویرانی
 پا کر قتل کا ارادہ کرنا اور فوراً دونوں جانب سے دوشیروں کا پیدا ہو جانا اور اُس عجیب کا قتل فاروق
 سے باز رہ کر کلمہ شہادت پڑھ لینا وغیرہ وغیرہ الغرض ایسے بلکہ ایسے بڑھ بڑھ کر اور صد ہا
 فضائل و مناقب اُن بزرگوں کے ہیں جو از الہ الخفاء شاہ ولی اللہ دہلوی مسند الفردوس طبعی
 تفسیر اقدی ریاض النضرہ مجب طبری غزوات شام و عجم و اقدی وغیرہ میں درج ہیں
 جو کئی ضخیم جلدوں میں نہیں سما سکتے پھر انہی مہاجر و انصار کے بعض تلمیذان باوقار یعنی
 تابعین و اتباع تابعین میں بھی انہی کی تقلید و اتباع کے تصدیق سے ایسے ایسے عارف باللہ پیدا

ہوئے کہ جن کو مخالف و موافق دونوں نے اہل لہذا اور رسول شریف مان لیا اور انہی مہاجر و انصار کی برکات کا سلسلہ موسوم بہ نسبت الہی بعض اہل دل میں جاری ہوا اور ایسے استحکام اور علو مرتبت سے جاری ہوا کہ جو معجزات انبیاء ماسبق کے مانے جاتے تھے وہ باہم کرامات اُنکے غلاموں سے صادر ہونے لگے اور بکثرت خدا کے بندوں نے چشم ظاہر سے اپنی حیات میں دیدار خدا دیکھ لیا اور دکھا دیا اور انہی کے طفیل سے آج تک بھی اُنکے مقلدین میں وہ وہ اثرات و کرامات پائے جاتے ہیں جو گروہ شیعہ کے سلف و خلف کے کسی فرد میں نہیں اگر خدا اُستائے توفیق عنایت فرمائے تو انہی مہاجر و انصار کے نور یقین کا جلوہ آج بھی نظر آسکتا ہے بشرطیکہ طلب صادق ہو۔

اہل حجاز یا عرب کے بعض افراد کے انساب یا اور حالات جو ہم نے لکھے ہیں وہ صحیح ہیں کیونکہ بعض خرابیوں کی شہادت کتب معتبرہ و صحاح و قرآن مجید سے پیش ہوئی ہے لیکن ایسا ناوانصافاً ہم کہتے ہیں کہ جملہ قبائل حجاز و عرب کے انساب و اخلاق مجہول و میسب نہ تھے بلکہ بعض افراد ایسے صحیح النسب اور عصمت مآب و حیا پرور تھے جنکے اصلا ب طاہرہ و ارحام زکیہ کا دعویٰ اُنکے ہر دوست و دشمن کو تھا اور وہ ایسے شریف و باحیا تھے کہ فطرتی ناجائز جماع اور اخلاقی ناقول نکاح سے محفوظ و محتنب تھے اور وہ ہر طرح کے غصب حق اللہ و حق عباد کو بھی مجید ممنوع اور حرام مطلق جانتے تھے جیسے اکثر بنی ہاشم اور بعض بنی تیم و عدی وغیرہ اور بعض حجازی ضرورت اس قدر زیادہ غیرت دار تھے کہ داماد بنانے کی غیرت سے بیٹیوں کو زندہ درگور کر دیتے تھے چنانچہ خلاصۃ التفسیر جلد ۴ تفسیر سورہ تکویر مولفہ مولوی فتح اللہ تائب تلمیذ مولوی عبدالحی لکھنوی میں لکھا ہے کہ حضرت قیس بن عامر نے آنحضرتؐ سے عرض کیا کہ میں نے اپنی آٹھ بیٹیوں کو زندہ دفن کر دیا ہے پس ایسے نا فہم غیوروں کی اصلاح و تنبیہ کے لئے یہ وعید شدید نازل ہوئی کہ قیامت میں زندہ درگور سے پوچھا جائیگا کہ تم کس گناہ پر گئی تھیں انتہیٰ | واذا المودة سئلت باي ذنب قتلت ایسا ہی بعض نفوس کو مقاریات ممنوعہ سے اجتناب تھا جنکو خدا اُستائے نے سورہ معارج میں تشبیہ فرمایا کہ جو لوگ اپنی فروج کی حفاظت | والذین ہم لضررہم حافظون الا علیٰ اُزواجہم کرتے ہیں سوائے اپنی ازواج اور لونڈیوں کے | او ما ملکت ایمانہم فانہم غیر ملوہین۔ وہ نہیں ملامت کیے گئے انتہیٰ اس سند سے معلوم ہوا کہ قبل اسلام بھی بعض حجازی ایسے پرہیزگار

تھے اسی طرح جب عفت کی گرم بازاری ہوئی تو بعض مقدس صحابہ نے عکاکا اور مجنہ و
ذوالمجاز بازاروں میں جا کر تجارت کرنی موقوف کر دی جن بازاروں کا فحش ہم فصل پنجم
میں لکھ چکے پھر یہ آیت نازل ہوئی کہ تو تم حج | لیس علیک وجہ ان تبغوا فضلا من
میں تم کو خدا کا فضل ڈھونڈنا گناہ نہیں انتہی | ریکھو فی موسم الحج (بخاری کتاب البیوع
اسی طرح نبض نیکخت عورتیں مشغول بہ عبادت | باب ما جاء فی قول اللہ تعالیٰ)

ہو گئیں چنانچہ بخاری کتاب التہجد باب ما یکرہ من التشدید فی العبادہ میں اُم المؤمنین
زینب اور خولہ بنت قوت کے زہد کی یہ حالت تھی کہ رات رات بھر نماز میں گزارتی تھیں اور
دوستوں کے پیچ میں رسی تان رکھی تھی جب کھڑے کھڑے ٹھک جاتی تھیں تو اُس الکنی سے
سہارا لیتی تھیں انتہی اور جب اسلامی برکتوں کے سبب خوب کایا پلٹ ہو گئی تو بکثرت
بن بیاہے مرد اور عورتیں بغیر الزام زنا بسر کرنے لگے چنانچہ تفسیر کبیر جلد ششم صفحہ ۸۳۳
میں ابو بکر رازی کا قول ہے کہ آنحضرت اور | فلما وجدنا عصر النبی ساءوا لراعصا
صحابہ اور تابعین وغیرہ کے زمانوں میں بہت | بعدا قد کان فی الناس ایام الرجل
بن بیاہے مرد اور عورتیں تھیں مگر کسی ان کے | والنساء فلم ینکروا عند مر تزویجہ۔
عقد نہ کرنے پر ان کو ملامت نہیں کیا انتہی اسکی وجہ یہ تھی کہ تاثیر نصیحت پیغمبر خدا سے اکثر
عورتیں عصمت مآب ہو گئی تھیں چنانچہ حضرت ائیلہ کا واقعہ اس دعوے کا موید ہے۔

اسد الغابہ ترجمہ عام ابن مرقش ہذلی مترجمہ مولوی عبدالشکور لکھنوی جلد پنجم صفحہ ۲۲
میں ہے کہ ایک دن حمل بن مالک بن النابغہ ہذلی رضی اللہ عنہ ائیلہ بنت خاتم مقلب بہ رشد
النصاری کے پاس سے ہوتے ہوئے گزرے اُس وقت وہ اپنے چہرہ سے برقع اٹھائے ہوئے
اپنی بکریاں چرا رہی تھیں پس حمل ابن مالک رضی اللہ عنہ نے اُنکے حسن و جمال پر فریفتہ ہو کر
شر سے اُتر اُس کو باندھ دیا اور پھر حضرت ائیلہ کے پاس پہنچے اور بہ نیت جماع دست درازی
شروع کی حضرت ائیلہ نے فرمایا کہ اے حمل بات سنلو وہ یہ کہ تم شریف خاندان سے ہو اور میں بھی
پس تم میرے باپ کو پیغام نکاح دو وہ ضرور قبول کر لیگے مگر حضرت حمل رضی اللہ عنہ کو مایہ مضبوط
لے اب الفاظ فی موسم الحج موجودہ قرآن میں نہیں ہیں۔

کہاں تھی جو نقد کو چھوڑ نہ سہ کو اختیار کرتے پس انہوں نے چٹ کر حضرت ائیلہ پر چڑھنا چاہا یا
پس ائیلہ نے حضرت حمل رضی اللہ عنہ کو دے مارا اور سینہ مبارک پر چڑھ بیٹھیں اور اُسے
عبد لیا کہ پھر ایسی نیت نہ کرنا اس اقرار لینے کے بعد چھوڑ دیا مگر حضرت حمل رضی اللہ عنہ
کا نفس بے قابو ہو چکا تھا پس چھوٹے ہی پھر جا چٹے پھر حضرت ائیلہ نے چھائی پر چڑھ کر توبہ
کرائی اور یہ پھر نیچے سے چھوٹ کر پی پڑے پس تیسری بار حضرت ائیلہ نے حضرت حمل رضی اللہ عنہ
عنہ کو چپک کر انکا سر پتھر سے کچل دیا اور اپنی بکریاں لیکر اپنے گھر واپس گئیں اسکے بعد حضرت
حمل کے قبیلہ کے کچھ سوار اُس طرف سے گزے جو حمل کو انہوں نے قریب لڑگ پایا اور اُسے
پوچھا کہ ایسی سخت بدسلوکی تمہارے ساتھ کس نے کی۔ انہوں نے جواب دیا کہ میری اونٹنی ڈھک کر
کھائی اور میں کچلا گیا۔ اسپر ان سواروں نے کہا کہ اونٹنی تو تمہاری بندھی کھڑی ہو حضرت
حمل نے کہا میں سچ کہتا ہوں لیکن اب تم مجھے گھر لے چلو الغرض وہ سوار حضرت حمل کو گھر لے گئے
اور جب وہ بالکل ہی مرنے لگے تو گھر والوں نے پوچھا کہ تمہارے خون کا بدلہ کس سے لیں حمل نے
کہا کہ ائیلہ بنت ظالم سے پس انکے مرنے ہی لوگ ظالم (راشد) کے پاس قصاص کے لئے پہنچے
اور حضرت راشد ان سب کو لیکر آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ
میں نے حمل بن مالک کو قتل نہیں کیا۔ ورنہ مقتول نے کہا کہ تم نے نہیں تمہاری بیٹی ائیلہ نے
قتل کیا ہے پس حضرت ائیلہ رضی اللہ عنہا حاضر ہوئیں اور اُن سے کہا گیا کہ جو حمل کے لوگ
کہتے ہیں کہ حمل کا خون تمہارے ذمہ ہے حضرت ائیلہ نے کہا کہ بھلا عورت مرد کو بھی قتل کر سکتی
ہے اور اُسکے بعد ائیلہ نے حمل کے بیجا تین حملوں اور توبہ کرانے کے واقعات بیان کئے اسپر
آنحضرت نے نہایت بشاش ہو کر حضرت ائیلہ کو دعائے خیر و برکت دی اور حمل بن مالک کا
خون معاف کر دیا انتہی محضاً

تائید صحبت و نصیحت پیغمبر سے عفت و عصمت بعض عورتوں کی گویا گھٹی میں پڑ گئی
تھی اور شوق عبادت اس قدر بڑھ گیا تھا کہ عورتیں عقد ثانی کو بجالا اور معیوب جانے لگی تھیں۔
چنانچہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو شاہ حبشہ نے آنحضرت سے نکاح کرنے پر پیشکش کی مگر اُسی طرح
اسی طرح جناب علی کرم اللہ وجہہ کی ہمیشہ ام ہانی باوجود درخواست پیغمبر عقد ثانی پر راضی نہیں

ہوئیں اسی طرح نائلہ بنت فرافصہ کلبیہ نصرانیہ زوجہ عثمان غنی نے حاکم شام امیر معاویہ سے رائد ہو جانے کے بعد باوجود التجا نکاح نہیں کیا اور ایسی صفات کی اور بکثرت اللہ کی بندیاں پیدا ہو گئی تھیں اور بکثرت مرد با حیا پیدا ہو گئے تھے کہ جن سے شرم و حیا کے سبق ایک جہان ڈی سیکھے اور انہی لوگوں نے دنیا میں ایسی عفت و پارسائی بسادی کہ اگر آج کسی سنی یا شیعہ کو ولد المتعہ کہو تو مار ڈالنے کو تیار ہو جاتا ہے حالانکہ شیعہ کے ہاں متعہ حلال ہے۔

غالباً ایسی ہی قابلیت کی استعداد پر غور فرما کر آنحضرتؐ نے فضیلت عرب میں حضرت سلمان فارسی سے فرمایا ہو گا کہ سلمان جسے عرب سے بغض | من یبغض العرب فببغضنی (ترمذی) کیا اُسے مجھ سے بغض کیا اور اسی ترمذی جلد دوم کتاب الفضائل میں حضرت عثمان غنیؓ سے مروی ہے آنحضرتؐ نے فرمایا جو شخص عرب کو دھوکا دے گا وہ | من غش العرب لم یدخل فی میری شفاعت میں داخل نہو گا اور اُس کو میری دوستی نہیں | شفاعتی لم تنالہ مودتی حاصل ہو سکتی تھے اور اسی جلد و باب میں ہے | قُرب الساعة اهلک العرب کہ آنحضرتؐ نے فرمایا عرب کی ہلاکت قیامت سے ہے یعنی قیامت کی نشانیوں سے ہے الغرض عرب اور بالخصوص بعض افراد حجازی کے بکثرت فضائل و مناقب ہیں جو پیغمبرؐ نے ارشاد فرمائے ہیں جن پر قیاس ہوتا ہے کہ اُنکی اگلی پچھلی سب خطائیں معاف ہو گئی ہوں تو کوئی تعجب نہیں۔

فیصلہ در باب عقومقاربات جاہلیہ

جن اہل ملک کی صدیاں اقسام اقسام کے ردائل میں گزری ہوں اور مذاہب اہل طہ کے قوانین اور جہالت کے گندے آئین کے اثرات اُنکی رگ و پے میں سرایت کر گئے ہوں اور وہ اہل باطل چالیس چالیس اور پچاس پچاس سال یہودی اور بت پرست و ستارہ پرست رہ رہ کر مسلمان ہوئے ہوں تو اُن کے لئے یہ کلبہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ اُنکے جملہ افعال اور انساب بھی اسلامی قوانین اور شرفاء کے آئین کے مطابق ہوں اور وہ آپار عن جدید پارسا اور ولد اکنال بھی ہوں پس اُن جدید الاسلام حضرات کی نسبت اُنکی قبول اسلام کی شروط کے علاوہ اور اسلامی صفات سے متصف ہونے کے تقیدات بڑھائے انصاف کا خون کرنا

ہے لہذا ہمارے نزدیک اُن حضرات کے لئے یہ فیصلہ ہونا چاہیے۔

۱۔ وہ وطی و جماع جو اخلاقاً مذموم یا قبل اسلام بھی معیوب تھے اور بعد اسلام اُن کا وقوع بعض صحابہ کے ابویں میں پایا جاسے تو وہ صحابی قابل تصبیح نہیں اور نہ ایسے اعمال اللہ کی اولادنا قابل اتباع کیونکہ جس کا وبال اُسی کے ذمہ ہے ایسا گناہ میراث نہیں ہو سکتا اور ہمارے فیصلہ آئیہ لا تزروا زدة و ذراخری کے مطابق ہے یعنی بوجہ اُٹھانے والی دوسرے کا بوجہ نہیں اُٹھاتی اور اس فیصلہ کی تائید آیہ سورہ ہود و ما کنا معذبین حتیٰ نبعث رسولاً سے ہوتی ہے یعنی خدائے تعالیٰ نے فرمایا کہ جب تک ہم رسول نہیں بھیج دیتے اُس وقت تک عذاب نہیں کرتے لہذا یہ اسانید بعض حضرات کی بروایت کے لئے کافی ہیں۔

ب۔ وہ جماع ممنوع کہ جن کے رسماً و راجاً بعض صحابہ عادی تھے اور حکم اتناعی کے قبل تو بعض محرمات ابدی بعض کے نکاح میں موجود تھیں اور پھر ہدایت رسالت کے بعد وہ حضرات مجتنب ہو گئے تو وہ حضرات بھی قابل تشبیح نہیں کیونکہ اُن کا پہلا پروانہ معافی آیہ سورہ نسا الا ما قد سلف ان الله كان عفورا رحیما کافی ہے۔

دوسری سند معافی یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ نے اُن سے وعدہ فرمایا کہ اگر تم گناہ کبیرہ سے بچو گے جن سے تمکو منع کیا گیا ہے تو ہم تمہاری ان جتنی بکارتوں کا تھوڑا ثمن نکلے گا عنکم برائیاں دور کر کے داخل جنت کر دینگے انتہیٰ محضاً من سیئات و ند خلکم مدخلاً مکریما اب رہیں وہ احادیث مندرجہ دیباچہ کہ ولد الزنا اور اُسکا بیٹا پوتا داخل جنت نہوگا وغیرہ جن سے ولد الزنا یرکفر کا اطلاق ہو سکتا ہے تو ایسی جملہ احادیث جدیدہ الاسلام لوگوں کے حق میں صادق نہیں آسکتیں دوم یہ حدیث مقبولہ فریقین ہے کہ جو حدیث قرآن کے مطابق ہو اُسے اختیار کرو اور جو اُخفا و اُفتی کتاب اللہ فخذوا و ما خالف کتاب اللہ فردوہ مخالف کتاب اللہ ہو اُسے رد کر دو پس تصبیح و ولد الزنا کی جملہ احادیث آیات مرقومہ بالا سے بحت جدیدہ الاسلام مردود ہو گئیں اور قرین عقل بھی ہے کہ کلام پیغمبر حکم خدا کے خلاف نہیں ہو سکتا اور احادیث مذکورہ کی ضعیف و منکر ہو سکی پوری بحث باب سیدہ میں لکھی جاتی ہے بحوالہ اللہ و قوتہ۔

س۔ اس آیت کا ترجمہ دیباچہ کے حاشیہ میں دیکھو ۱۱

باب سوم در تنقیح ولد الزنا

و پہلے چھ حصہ ہذا میں جو احادیث طبرانی اور وفیات و کشف سے ہم لکھ چکے ہیں اور ان جنابی اور احادیث پر بعض علماء نے اجتہادات کر کے ولد الزنا کی برائی پر اضافہ کر دیا ہے اور وہی اجتہادات حضرات شیعہ کے سرمایہ ناز ہیں۔ اس جہت سے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پہلے ان اجتہادات علماء کو لکھ کر اصل جواب کی طرف توجہ کریں اور پھر ایسے احسن طور سے رخنہ بندی کیجائے کہ آئندہ کسی شیعہ کو بزم فیروز کے منعقد کرنے کی جرات نہ ہو اور اُس کے بعد باسانید کثیرہ بعض ولد الزنا کی انصافاً وہ سچی فضیلت بیان کیجائے جو عقل و نقل کے مطابق ہو پس ان جملہ مطالب کو ہم تین فصول میں لکھتے ہیں۔

فصل اول در تنقیح ولد الزنا مستجاب شیعہ

علقمی نے کوکب منیر شرح جامع الصغیر سیوطی میں جہاں حدیث ولد الزنا و شر الشلانی کی شرح کی ہے اُس مقام پر اپنے شیخ کا یہ قول نقل کیا ہے۔ خطابی نے کہا کہ حدیث ولد الزنا کی تاویل میں یوگوں نے اختلاف کیا ہے کہ قال شیخنا قال الخطابی اختلاف الناس فی یہ حدیث اُس شخص خاص کے بارے میں ہے تاویل ہذا الکلام فذهب بعضهم الى ان جو شری مشہور تھا اور بعض نے کہا کہ ولد الزنا اپنے ابویں سے بدتر ہے اس وجہ سے کہ آپ تو بالشرو قال وقال بعضهم انما صار ولد الزنا کبھی حد پر جاتی ہے تو وہ سزاؤں کے گناہ کا کفارہ ہو جاتی ہے اور یہ خبر خدا کو ہے میں نہیں جانتا کہ اُس کے ساتھ کیا کیا جائیگا (تہا کہا) بیشک عبد اللہ بن عمرو بن العاص و خدائے تعالیٰ کے قول و لقد ذرأت لجحہم کثیرا من الجن والانس کے باب میں روایت ہے انہوں نے کہا کہ ولد الزنا الزناء ذرء جحہم ذرء جہنم یعنی جہنم کا آئندہ من ہے انتہا مختلاً

ریحانۃ الالباء فی ذکر الزنا میں خواجه مصری نے کہا ہے کہ حکم خدا سے ولد الزنا کی طہیت اور اسکا نطفہ خبیث کیا گیا ہے اور اسکی شقاوت ازلی ہے بخلاف ولد الرشید کے اور ولد الزنا کا اخبار غیب سے ناری ہونا | وقد يقال انه نجس طينة ونطفة وفساد بذکره يقدر الله و عقلاً بعيد نہیں انتے۔ ایک کتاب شقاوتہ فی الازل بخلاف ولد الرشید لا بعد هذا وكونه من مرقاة الصعود سیوطی | الاخبار من المغیبات۔

میں ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ | وقد قال بعض اهل العلم انه شر الثلاث اصلاً ولد الزنا اصلاً ونسباً وعصراً ومولداً وذلك انه يعنى ولد الزنا شر الثلاثة ہے کیونکہ ایسا مولود زانی و اخلق من ماء الزانی والزانية خبيث مزنیہ کے خبیث پانی سے پیدا ہوتا ہے انتے محصلاً

در مشور سیوطی اور اللہ الہی المصنوعہ جلد دوم مطبوعہ ادبیہ مصر صفحہ ۵۰ کتاب الاحکام واحد و د میں ہے۔ عبد الرزاق اور | واخرج عبد الرزاق وابن ابی شیبہ والنسائی ابن ابی شیبہ اور نسائی و بیہقی ذابن | والبیہقی عن عمر بن عبد الرحمن عن النبی صلعم سے روایت کی ہو انہوں نے کہا حضرت نے فرمایا مادر و پدر کا عاق کیا ہوا اور | قال لا یدخل الجنة عاق والدیه و منان نے فرمایا مادر و پدر کا عاق کیا ہوا اور | ولا ولد الزنا ولا مد من خمر ولا قاطع رحم و طعنہ دینے والا اور دائم الخمر اور قرابت | لا من اتی ذات محرّم۔

قطع کرنیوالا اور محرمات سے زنا کرنیوالا جنت میں داخل نہوگا انتے محصلاً اسی جلد کی کتاب الاحکام واحد و د کے صفحہ ۵۰ میں عبد اللہ ابن عمر سے روایت ہے۔ آنحضرت نے فرمایا کہ | ولد الزنا قیامت کے دن بندر اور سور | عن عبد الله بن عمر ان رسول الله قال اولاد الزناء کی صورت میں اٹھایا جائیگا۔

تفسیر کہ سورہ نون والقلم تحت آی کل خلاف مہین ہما زمشاء الخ میں ہے تیسرا مسئلہ خدا نے تعالیٰ کے قول عسل یعنی | المسئلة الثانية قوله عسل بعد ذلك ومعناه چھٹا کار شدید الخصومة بسیار خواہ ولد الزنا | انه بعد ما عد له من المعائب والنقايس فهو کے معانی میں ہے کہ وہ ظالم سخت طبعیت | عسل ذینیم و هذا يدل على ان هذين الوصفين

کا ہوتا ہے یہ قول اس پر لالت کرتا ہے کہ یہ دونوں صفیں عقل اور زہیم یعنی اس کے عیب کی ہیں کیونکہ جب وہ ظالم اور ولد الزنا ہے تو اس کا دل سخت ہوا اور اس نے ہر مصیبت پر جرأت کی اور چونکہ اکثر ہوتا ہے کہ جب لطف خبیث لایدخل الجنة ولدا الزنا لا ولدہ ولا ولدہ لہ ہوتا ہے تو اس کا مولود بھی خبیث ہوتا ہے اسی وجہ سے آنحضرت نے فرمایا کہ ولد الزنا اور اس کا بیٹا پوتا داخل جنت نہ ہوگا سنتے۔

ایسا ہی زنجبیری نے تفسیر کشاف میں لکھا ہے اور موطا مالک باب العمل فی الصلوۃ الجماعۃ صفحہ ۲۵ میں یکے ابن سعید سے روایت عن یحییٰ بن سعید ان رجلا کان یقع ما ہے کہ حوالی مدینہ کے موضع عقیق میں ایک شخص امام مسجد تھا پس عمر بن عبدالعزیز نے امام جامعہ بننے سے اس کو مانعت کہلا بھیجی انتہی اس حدیث کی شرح میں نواب وقار نواز جنگ وحید الزمان مترجم صحیح ستہ نے لکھا ہے کہ اس شخص کو امام صلوۃ بننے سے اس لئے منع کیا گیا کہ وہ مجہول النسب تھا انتہی یہ جملہ اسناد تقصی اور باقی اور کتب شیعہ میں ہے۔

تنبیہ ان واپسی تباہی اسانید مہملہ کے بھروسہ پر حضرات شیعہ نے توثیق احادیث مندرجہ دیباچہ غریب ولد الزنا کی دل کھول کر تفسیح و تفسیح کی ہے اور انہی بے سرو یا عبارات پر بے جرم سادہ مزاج حجازیوں کو ناری و مغضوب خدا قرار دیکر بعض مجہول الانساب کی تقلید اتباع سے ہم کو روکنا چاہا ہے جو محض نا انصافی ہے لہذا اب ہم ان اسانید کا رد کرتے ہیں۔

فصل دوم در تنزیہ ولد الزنا

اجتہادات مزبور کی بنیادیں تو وہی احادیث ہیں جو دیباچہ میں درج ہو چکی ہیں لیکن ان احادیث کی توثیق میں مجتہدین نے جو کچھ دماغ سوزیاں کی ہیں تو ان کی وہ نیت نہ تھی جو حضرات شیعہ کی ہے جس کی کسی قدر وضاحت عنوان حصہ ہذا میں لکھ چکے چونکہ تمام اہلسنت شیعہ بائے اسلام ہیں اور اسلام کی تقویت اور اس کا کمال بعد رحلت سرور کائنات انہی لوگوں کے

ہاتھوں ہوا کہ جن کے فضائل کے منکر اور ردائل کے اقاری حضرات شیعہ میں لہذا اہلسنت وجماعت کا انکی تقلید و اتباع سے ہاتھ اٹھانا محال ہے اور حق بجانب بھی ہے کہ جب ولد الزنا پر باب اسلام بند نہیں تو اس کے نسب پر طعن کیا معنی۔

اگرچہ بموجب حدیث متواتر اتنی تارک فیکم الثقلین کتاب اللہ وعتری مان تمسکم بہما لن تضلوا بعدی عترت ہی سے دین لینا چاہئے تھا مگر بقول حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی مندرجہ ازالۃ الخفا اہلسنت وجماعت کو عترت سے دین نہیں پہنچا بلکہ انہی اصحاب سے پہنچا کہ جن میں سے بعض کے نسبی معائب اور اخلاقی ردائل حضرات شیعہ پیش کرتے ہیں پس ہمارے نزدیک ایسے محسنان اسلام سے کنارہ کشی اخلاق و انصاف کے خلاف ہے۔ دوم صحابہ کے زمانہ اسلام و جہل میں اتصال ہے بانیوہ انکی تمام لغزشیں اور خطائیں ہمارے تمام علماء کے نزدیک قابل گرفت نہیں ان میں خواہ غضب حق اللہ ہو یا حق عباد پس ایسی ہی بنیادوں پر علماء اہلسنت نے نہایت بیدار مغزی اور انجام بینی سے تفتیح و ولد الزنا کی احادیث کو عمدہ موضوع و مہمل مانا ہے بلکہ برخلاف اسانید مزبورہ ولد الزنا کی پوری حمایت کی ہے تاکہ بعض بزرگان دین مجہول و معیوب الانساب کی توہین نہ ہونے پائے بلکہ آئندہ کی ایسی نسلیں بھی عیوب مذکورہ سے مطعون نہ ہونے پائیں چنانچہ ملاحظہ ہو۔

موضوعات کبیرہ ملا علی قاری میں ہے ولد الزناء کا لید خل الجنة لا اصلی له وزعم کردہ ابن طاہر و ابن جوزی کہ حدیث موضوعست ولد الزناء کا لید خل الجنة انتہی ۵ اینقدر ہا کہ دیدہ جزو نیست بہ کار کلی ہنوز درست

مستندک میں حاکم نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے وہ کہتی ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا ولد الزنا پر اس کے ابوین کا کوئی گناہ نہیں عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیونکہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ بوجہ اٹھانی علی ولد الزناء من وزر ابویہ شیء لا تذرا ذرۃ دو سہ کا بوجہ نہیں اٹھانی اس حدیث کے وزر اخری ہذا حدیث صحیح الاسناد اسناد صحیح ہیں انتہی۔

الاصول میں ابو بکر سرخسی المخاطب شمس الامۃ نے لکھا ہے جب عائشہ نے ابو ہریرہ کی

یہ روایت سنی کہ وہ کہتے ہیں ولد الزنا شر الثلثہ ولما سمعت اے عائشہ ابابھریرہ یروی ان ہے تو انہوں نے کہا یہ کیونکر ہو سکتا ہے کیونکہ ولد الزنا شر الثلثہ قالت کیف صح هذا خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ بوجھ اٹھانے والی دوسر کا بوجھ نہیں اٹھاتی انتہی۔

کنز العمال میں میمون بن ہریران سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ابن عمر نے حاضر ہو کر ولد الزنا کے جنازہ پر نماز پڑھی لوگوں نے کہا کہ ابو ہریرہ تو ولد الزنا کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھتے بلکہ کہتے ہیں کہ وہ شر الثلثہ ابن عمر نے فرمایا کہ وہ خیر الثلثہ ہے انتہی۔

چونکہ بعض خاندان عرب شر الثلثہ اور خیر الثلثہ کے معارضہ سے تباہ و برباد ہو جایا کرتے تھے اس سبب سے یہ مسئلہ بڑا حرکت آراء ہے اسلئے ہم ابو ہریرہ کی حالت دکھاتے اور شر الثلثہ کے عقیدہ کا رد کرتے ہیں۔

تبصرہ و تنقیض ابو ہریرہ و ترجیح عائشہ و ابن عمر

ابو ہریرہ کا ولد الزنا کے جنازہ کی نماز نہ پڑھنا یا اسکو شر الثلثہ کہنا جاہلوں کے نزدیک تو ولد الزنا کے کفر کی دلیل ہوگا لیکن محققین کے نزدیک حضرت عائشہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہ ابو ہریرہ سے بہت زیادہ فقیہ و معتبر محدث ہیں اور ابو ہریرہ بہت سے علماء کے نزدیک جاہل نامعتبر بد دیانت۔ لالچی۔ کاذب۔ پس حکم لایستوی الاغنی والبصیر ابو ہریرہ کی رائے ولد الزنا کے باب میں بمقابلہ حضرات موصوف لغو ہے۔

اول تو یہ نہایت ادنیٰ درجہ کے آدمی تھے چنانچہ تذکرۃ الحفاظ احمد بن محمد ذہبی فصل لطبقۃ الاولیٰ فی مشاہیر الصحابہ ترجمہ ابو ہریرہ میں ہے کہ ابو ہریرہ اصحاب صفہ سے تھے اور فاقوں کا ذائقہ چکھے ہوئے پھر آنحضرت کے انتقال کے بعد انکی حالت بہتر ہو گئی اور انہوں نے بہت سامان جمع کیا اور یہ بہت عاید و ذکر تھے

وکان من اصحاب الصفۃ فقیر اذا وجعہا وفاقۃ ثم بعد النبی صلعم صلح حالہ کنز ما وکان کثیر التعلیل الذکر والیٰ مرۃ المدینۃ

(زمانہ معاویہ میں) ایک دفعہ حاکم مدینہ رہے وناپایضاً عن مردان فی امرتھا وکان
اور ایک بار نائب ہوئے اور اسی طرح زمانہ مردان میں فی السوق و محل الخرقہ۔

میں حاکم بنے اور جب بازار میں نکلتے تو خرموں کا گٹھا اٹھائے ہوئے انتہی محضاً اس کے معلوم
ہوا کہ نہایت سبک مزاج و اخف الحركات تھے یہی وجہ تھی کہ انہوں نے ذلیل کینت کو اختیار
کیا تھا کیونکہ ہریرہ بلی کو کہتے ہیں اور بلی بڑا حرص جانور ہے اور یہ بلی کے باپ تھے دوم
یہ صاحب بندہ شکم (پیٹ کے کتے) مشہور تھے چنانچہ فواح میبذی اور یاریخ حبیب السیر

اور سیرۃ حلبیہ علی بن برہان الدین جلی شافعی میں ہے کہ جب جناب علی اور معاویہ میں
جنگ صفین قائم ہوئی تو ابو ہریرہ جناب علی و ملا وقع القتال بین علی و معاویہ کان
کے پیچھے ناز پڑھا کرتے تھے اور معاویہ کے ابو ہریرہ یصلی خلف علی کرم اللہ وجہہ
دستر خوان پر کھانا کھاتے تھے اور وقت جنگ میحضّر طعام معاویہ و عند القتال یصعد
ایک ٹیلے پر چڑھ کر سیر دیکھتے تھے انتہی محضاً علی متل۔

ان عادتوں پر قیاس ہوتا ہے کہ کسی مالدار ولد الزنا نے کچھ تو وضع نہ کی ہوگی جو جناب موصوف
نے ولد الزنا کو شر الشلاۃ کہنا اختیار کیا تھا ورنہ یہ عبد شکم اسکی فضیلت میں بھی کوئی
حدیث گھڑ دیتے سوم ابو ہریرہ بددیانت اور احسان فراموش لایچی کینہ قوم تھے چنانچہ
عقد الفرید شہاب الدین عربی بن عبد ربہ جلد اول مطبوعہ مطبع عامۃ الشریعہ مصر ص ۱۲
میں ہے کہ زمانہ فاروق میں ابو ہریرہ امیر بحرین بنائے گئے تھے اور انہوں نے مال کثیر جمع کیا تو
اسکی خبر حضرت فاروق نے سنی تو انکو بحرین سے طلب کیا اور کہا مجھے معلوم ہے کہ جب ہم نے تجھے
بحرین پر مقرر کیا تھا تو تیرے پاؤں میں جوتیاں بھی نہ تھیں پھر میں خبر پہنچی کہ تو نے ہزار ہزار
چمچہ سوا شرفیوں کے گھوڑے خریدے ہیں ابو ہریرہ نے کہا میرے پاس گھوڑے تھے کہ جن سے بے پیدا ہو
تم دعا ابا ہریرہ فقال له علمت انی استعانتک علی البحرین وانت بلا غلیل ثم بلغنی انک اتبعت افراسا بالف دینار و ستمائہ دینار
قال کانت لنا افراس تنامت و عطا یا تلاقا
قال قد حسبت لک رزقک قال بلی واللہ
اوجظھلک ثم قام الیہ بالدرۃ فضربه
حتی ادماءه ثم قال انت بما قال احتسبہا
عند اللہ قال ذلک لو اخذتما من حلال

اور ہم کو غیظ بھی بھیجے رہے عمر نے کہا کہ ہنسنے
تیری تنخواہ اور آمدنی کا حساب لگایا تو یہ سب
بھی زیادہ کا مال ہے پس اُسے ادا کر ابو ہریرہؓ
بک امیۃ الالراعیۃ الحجر۔

نے کہا یہ تو مجھے نہیں ملنے کا عمر نے کہا ضرور ملیگا ورنہ میں تیری پیٹ پھوڑ ونگا پھروہ دڑہ لیکر
ابو ہریرہؓ کے پاس پہنچے اور اس قدر مارا کہ خون بہنے لگا پھر کہا لا وہ مال جو الہ کر ابو ہریرہؓ نے
کہا کہ ہمارا حساب اللہ پر ہے عمر نے کہا یہ تو جب ہوتا کہ تو حلال سے حاصل کرتا اور خوشی سے
ادا کرتا تو نے تو بحرین کے لوگوں سے اپنے لئے روپیہ وصول کیا نہ خدا کے لئے نہ مسلمانوں کے
لئے اور تیری ماں تو میرے ساتھ گدھے چراتی تھی انتہی محضاً اس قصہ کو صاحبانِ محکم الادب
و معجم البلد ان نے بھی روایت کیا ہے اب دو ہی باتیں ہیں یا تو حضرت ابو ہریرہؓ بددیانت چور
یا حضرت فاروق غاصب و ظالم کہ انہوں نے ابو ہریرہؓ پر بہتان کیا اور ظلم چھاپا ابو ہریرہؓ
بٹ بنے اور فریبی تھے چنانچہ بخاری ج ۱ جز ۳ ثالث کتاب النفقات باب وجوب صدقہ اہل عیال
صفحہ ۷۷۱ میں ہے ابو ہریرہؓ کہتے ہیں آنحضرتؐ نے فرمایا بہتر صدقہ وہ ہے جو دل کھول دیا جائے

اور اوپر کا نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہوتا ہے

قال قال النبی صلیع افضل لصدقہ ما ترک

غنی و الید علیا خیر من ید السلفی (المان قال)

کیا رسول خدا نے انہی الفاظ سے کہا انہوں

نے کہا نہیں لیکن ابو ہریرہؓ کی یہ انانی ہے

انتہی محضاً یہ بیستم حدیث سازی میں ابو ہریرہؓ کا فریب زمانہ رسول خداؐ سے پایا جاتا ہے چنانچہ

اسی قیاس پر حضرت فاروقؓ نے زمانہ رسول خداؐ میں حدیث من قال لا الہ الا اللہ

دخل الجنة کے اعلان پر ابو ہرہؓ کو مارا بھی تھا (صحیح وغیرہ) دو بارہ اپنی زمانہ خلافت

میں اسی حدیث سازی پر مارا اور فرمایا کہ آئندہ ایسی احادیث بیان کریگا تو میں تجھے

ارض قزوہ میں بھیج دوں گا (رسالہ اثر ابن عباس عبدالحی لکھنوی) شرح نبع البلاغ ابن

الحدیث معتزلی وغیرہ سے ثابت ہے کہ سرکار معاویہ میں یہ اور سمر بن جندب و سفیر بن شعبہ و

عمر غاص و عروہ بن زبیر حدیث سازی پر مامور تھے ظاہر ہے کہ ابو ہریرہؓ شہر جری میں

مسلمان ہوئے اور بعد فتح خیبر آنحضرت تقریباً تین سال زندہ رہے پس اس قبیل عرصہ والے مسلمان یعنی ابو ہریرہ سے جس قدر احادیث مروی ہیں اُس قدر نہ شیخین سے مروی ہیں نہ جناب امیر علیہ السلام سے مقام غور ہے کہ جناب امیر رسول اللہ کے عاٹھ بیس یا بیستیس سال رہے اُن سے اہلسنت کے ہاں کل (۵۲۰) احادیث مروی ہیں اور ان ابو ہریرہ سے پانچ ہزار اور بعض نے ابو ہریرہ کے صرف راویوں کی تعداد پانچ ہزار بیان کی ہے تو احادیث کا کیا شمار ہو سکتا ہے۔

ناقدرین احادیث نے بچت بالغ نظری ابو ہریرہ کو نامعتبر قرار دیا ہے چنانچہ **میزان الاعتدال** ذہبی کے صفحہ ۳۷۱ میں ہے کہ علامہ عثمان تقسیم تبری ابو ہریرہ کو کاویا جانتے تھے اور اعلام الاخیار کفوی میں ہے کہ ثم قال ابو حنیفہ اترکو قولى يقول لاصحابہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا صحابہ کے مقابلہ میں میرا قول ترک کرو مگر (تین صحابہ کے مقابلہ میں تک الا يقول الثلاثة منهم ابو ہریرہ و انس بن مالک و سمرہ بن جندب۔

نہ کرو) اُن میں سے ایک ابو ہریرہ دوسرا انس بن مالک اور تیسرا سمرہ بن جندب انتہی۔ اس سند سے معلوم ہوا کہ ابو ہریرہ متروک الحدیث ہے یعنی محققین کے نزدیک انکی مرویہ احادیث قابل اعتبار نہیں **ششم** ابو ہریرہ گستاخ و بے ادب بھی تھے چنانچہ مستدرک حاکم جلد ثانی صفحہ ۲۴۱ باب المناقب ترجمہ ابو ہریرہ میں حضرت عائشہ سے مروی ہے اُنہوں نے ابو ہریرہ کو بلا کر فرمایا اے ابو ہریرہ یہ کیسی احادیث ہیں جو ہم کو پہنچی ہیں جو تم رسول خدا سے منسوب کرتے ہو حالانکہ تم نے وہی دیکھا جو ہم نے دیکھا اور ہم نے وہی سنا جو تم نے سنا پس ابو ہریرہ نے کہا اے اماں جان آپ کو آئینہ اور سرسہ دانی اور بناؤ سنگار (احادیث رسول سننے سے) باز رکھتا تھا اور خدا کی قسم ہم کو کوئی چیز مانع نہ تھی انتہی محضاً اس گستاخی ابو ہریرہ سے دو نقص پیدا ہوئے ہیں

عن عائشۃ انہا دعت ابا ہریرۃ فقالا یت یا ابا ہریرۃ ما ہذا الا احادیث التی بلغنا انک تحدث بها عن النبی ہل سمعت الا ما سمعنا و ہل رايت ما راينا قال یا اما لا انہ کان یشغلک عن رسول اللہ المرۃ والمکثۃ والتصنّفۃ لرسول اللہ وانی واللہ ما کان یمنعنی عنہ شیء و ہذا حدیث صحیح لہ فی رجاہ الشیخان۔

ایک رسول خدا میں دوسرا حضرت عائشہ میں رسول خدا میں تو یہ کہ بجائے فقر و فاقہ کے ازواج کو اس قدر آسودہ اور خوشحال رکھتے تھے کہ ازواج کو بناؤ سنگھار سوچتا تھا اس لئے کہ میاں میرے سوا اور کنسی کی طرف میل نہ کریں اور جب بناؤ سنگھار کی یہ کثرت تھی تو لباس و غذا میں فراخی لازمی امر ہے اور حضرت عائشہ پر یہ الزام کہ جب انکو اپنی ذاتی آراستگی و بناؤ سے رغبت کثیر تھی تو لازمی امر ہے کہ آراستگی کے اہتمام میں اس قدر وقت ضرور صرف ہوتا ہوگا کہ وہ امت کی تعلیم سے محروم رہیں اور چونکہ پیغمبر خدا عادل تھے تو اور بیویوں کو بھی آسودہ اور مرفہ الحال رکھتے ہوئے پس یہ جو مشہور ہے کہ رسول خدا پر فاقے پڑتے تھے حتیٰ کہ آپ پیٹ پر پیچہ باندھتے تھے اور ایک ایک ماہ تک چو لھانہ سلگتا تھا تو ایسی احادیث سب لغو اور مہمل ٹھہریں حالانکہ مذہب اہلسنت میں ایسی احادیث کو مجالس و عظیمین بیان کیا کرتے ہیں پس ابوہریرہ کے اس اعتراض سے یہ سب عمارات ڈھبھتی ہیں اور حضرت عائشہ سے آدھادین بھیلنا جو مشہور ہے تو یہ حدیث بھی لغو ٹھہرتی ہے۔

الغرض ابوہریرہ بہت عیب دار شخص تھے اور حضرت عائشہ اور ابن عمر بے عیب لہذا ابوہریرہ کا شر الثلاثہ کہنا غلط اور ابن عمر کا والد الزنا کو خیر الثلاثہ کہنا بجا و درست دوسری قوی دلیل یہ بھی ہے کہ ابن عباس صحابہ کو فہاش یا معشر المسلمین کیف تسئلون اہل کیا کرتے تھے کہ اے مسلمانو تم اہل کتاب یعنی الکتاب عن شئ و کتابکم الذی انزل اللہ یہود و دین کی باتیں کیوں پوچھا کرتے ہو تمہارا علی نبی کھراخ (بخاری وغیرہ) رسول پر جو کتاب خدا نے نازل فرمائی ہے اُس میں کیا کچھ نہیں اُنہوں نے جانی کہاں کہاں تحریف کر دی ہے انتہی تو صحابہ کی ایسی رغبت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابوہریرہ نے بے سوچے سمجھے والد الزنا کو شر الثلاثہ کہنے میں یہود کا اتباع کیا کیونکہ یہودی لوگ نصاریٰ کے ذیل کر نیکی واسطے حضرت مریم علیہا السلام پر تہمت کے خیال سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو شر الثلاثہ کہتے تھے پس اُن کی دیکھا دیکھی یہ بھی کہنے لگے اور یہ یقیناً نا محقق علماء نے قول ابوہریرہ کو صحیح جان کر خلاف قرآن و احادیث اجتہادات کر دئے لہذا والد الزنا قطعاً خیر الثلاثہ ہے۔

باز آدم بر تنزیہ ولد الزنا

المصنوعہ جلد دوم مطبوعہ مطبعہ ادبیہ مصری کتاب الاحکام والحدود
 سیوطی کے صفحہ ۱۰۶ میں ہے رافعی نے تاریخ
 قزوین میں لکھا ہے کہ میں نے ابو الخیر احمد بن اسماعیل
 طالقانی کی تحریر دیکھی جس میں مدرسۂ نظامیہ بغداد
 کے بعض فقہاء سے حمادی الاولیٰ ۲۷۷ھ ہجری میں
 حدیث ولد الزنا لا یدخل الجنة کی نسبت استفتاء
 کیا گیا ہے وہاں کے بعض علماء نے کہا ہے کہ حدیث
 مذکور صحیح نہیں ہے کیونکہ خدا نے تعالیٰ نے فرمایا ہے
 کہ بوجہ اٹھانے والی دوسرے کا بوجہ نہیں اٹھاتی
 اور بعض نے یہ کہا کہ حدیث مذکور کے یہ معنی ہیں کہ
 ولد الزنا جب بڑے اعمال کریگا اور عمل بد کا مرتکب
 ہوگا تو وہ داخل جنت نہوگا اس رائے کی تضعیف
 اس طور پر کی گئی کہ یہ سزا ولد الزنا سے مخفی نہیں
 بلکہ ولد الزنا کا بھی یہی حال ہے کہ اگر یہ اعمال
 کریگا تو وہ بھی داخل جنت نہوگا پھر خدا نے مجھ پر
 جواب شافی کا دروازہ کھولا مجھے نہیں معلوم کہ کسی
 نے مجھ سے پہلے بھی ایسا سمجھا ہوگا پس میں نے
 حدیث ولد الزنا لا یدخل الجنة کے یہ معنی لکھے کہ ولد
 الزنا اپنے ابوین کے عمل کے سبب سے داخل جنت
 نہوگا برخلاف ولد الرشید کے کیونکہ جب وہ کم سن
 مر جاتا ہے اور اس کے ماں باپ مومن ہوتے ہیں تو وہ
 اپنے ابوین سے ملتا ہے اور ابوین کی صلاحیت کے

بقیہ المطبوعہ مطبعہ ادبیہ مصری کتاب الاحکام والحدود
 قال الراغب فی تاریخ قزوین رأیت
 بخط الامام ابی الخیر احمد بن اسماعیل
 الطالقانی سألنی بعض الفقهاء فی
 المدرسه النظامیه ببغداد فی جماد
 الاولیٰ سنه ۷۷۷ ۲۷۷ھ سبعین وخمس
 مائۃ عما ورد فی الخبر ان ولد الزنا لا
 یدخل الجنة وهناك جمع من الفقهاء
 فقال بعضهم هذا لا یصح ولا تزوار
 وذر اخری و ذکر ان بعضهم قال فی معناه
 انه اذا عمل عمل سیئۃ وار تکب الفاحشه
 لا یدخل الجنة و ذیبت ذلك بان هذا
 لا یختص بولد الزنا بل حال الرشید
 مثل ثم فتح الله علی جوابا شافیا لا ادری
 هل سبقت الله فقلت معناه انه لا یدخل
 الجنة بعمل اصلیه بخلاف ولد الرشید
 فانه اذا مات طفلا وابوه مومنان الحق
 بهم وبلغ درجۃ ما بصلما علی قال
 تعالیٰ والذین امنوا وابتغتهم ذریۃهم
 بلایان الحقنا لهم ذریا قهم ولدا الزنا
 لا یدخل الجنة بعمل اصلیه اما الزانی
 فتنسبہ منقطع واما الزانیۃ فتشتم الزنا علیها

سبب اُن کے درجہ میں پہنچ جاتا ہے جیسا کہ خدائے تعالیٰ نے فرمایا جو لوگ ایمان لائے اور اُنکی ذریت نے ایمان میں اپنے ابویں کا ساتھ دیا تو ہم نے ملا دیا اُنکی ذریت کو اُنکے ساتھ لیکن ولد الزنا اپنے ابویں کے وسیلہ عمل سے داخل جنت نہوگا (منا و تقیہ وہ خود نیک عمل نہو) مگر زانی پس ولد الزنا کا نسب اُس سے منقطع ہے اور مرنیہ کا زنا بدتر ہے اور جو مرنیہ نیک ہے تو اُس کی نیکی کی برکت سے ولد الزنا کا الحاق اُس سے ممنوع ہوگا انتہی محضاً اس سند سے معلوم ہوا کہ نیک عمل ولد الزنا قطعی صحتی ہے اب اس سے بڑھکر اور ملاحظہ ہو۔

تلوٹ شرح توضیح سعد الدین تقی زانی فصل النہی اما عن الحسیات واما عن السبعیات مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر جلد اول صفحہ ۲۲۱ میں ہے آنحضرت نے فرمایا کہ ولد الزنا شر الثلثین ہے تو کوئی قرینہ اس بات کا نہیں پایا جاتا کہ اُس کی کسی مولود معین کے ساتھ تخصیص کی جائے کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ جب دو یا بی جمع ہوں اور اُن سے بچہ پیدا ہو تو اُسکو حرامی اور باطل اور غیر مشروع کہنا کچھ معنی نہیں رکھتا کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ ولد الزنا امر دین و دنیا میں زیادہ بہتر یعنی واقفکار ہوتا ہے پس یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ حدیث اپنے عام معنی پر ثابت نہیں اور اسی سبب سے ولد الزنا اُن تمام کرامتوں اور فضائل کا مستحق ہوا کرتا ہے کہ جن کا مستحق ولد الحلال ہوا کرتا ہے (انہی وجہ سے) ولد الزنا کی عبادت و شہادت و قضا و امامتہ وغیرہ۔

و شہادت و قضا و امامتہ وغیرہ جائز ہے انتہی محضاً اس سند کے آخر میں لفظ وغیرہ مذکور ہے جس سے معلوم ہوا کہ علمائے اہلسنت کے نزدیک نسبت الہی یا عرفان کے جملہ درجات پر ولد الزنا بھی مشتمل و داخل حال فائز ہو سکتا ہے یعنی عرفان کے تہائی درجات مثل ولایت و

قطبیت و ابدالیت و غوثیت بھی پاسکتا ہے اور فوقانی درجات مثل امامت و نبوت و رسالت بھی چونکہ مذہب اہلسنت کے اکثر علماء نامی نے نسل آدم کی تخلیق و فراوانی زنا سے تسلیم کر لی ہے جسکی تفصیل حصہ دوم کے فیصلہ آخر میں ہے اس پر اٹھ چارے جناب مولوی حیدر علی صاحب فیض آبادی نے اپنی لاجواب کتاب منتخب الکلام میں لکھا ہے متقدمین اہل حق از ترجیح روایات مذمت اولاد زنا میرا اند (دیکھو صفحہ ۷۷۵) ان بناؤں پر ہم دعوے نہ کہتے ہیں کہ ولد الزنا حضرت کو حقیر و ذلیل جانتا یا شر الشلاش کہنا قانون خدا کی توہین کرنا ہے پس جبکہ مذہب اہلسنت کے اصول عقائد میں ولایت و نبوت و رسالت کا عہدہ حبلیہ ولد الزنا پر مباح اور خلق اللہ پر اُس حرامی امام و نبی و رسول کی اطاعت واجب ہے تو بعد کی نئی قرار داد کے حرامی اور جدید الالقاب و ولد الزنا کی تقلید پر انساب کی جھوٹی خرابی اور بناوٹی الزام کے سبب اُس کو ذلیل مشہور کرنا حماقت شیعہ ہے اور ایسے مقدس نفوس کے لئے داخل نارہونیکا حکم لگانا تشریع ہے بلکہ جملہ پرہیزگار و متقی ولد الزنا کے اتباع و تقلید سے عار دلانا مخالف عقل و نقل ہے۔

تنبیہ۔ اگرچہ گزشتہ بحث کے بعد فضائل و مناقب ولد الزنا کی بحث بظاہر فضول اور بے ضرورت معلوم ہوتی ہے لیکن وہ نہایت معانی خیز اور مخالفین کے حق میں سم القار ہے لہذا افضل آئندہ میں اُسکی بحث شروع کرتے ہیں بوالی اللہ وقوتہ

فصل سوم در فضیلت و ترجیح ولد الزنا بر ولد الحلال

مذہب اہلسنت میں زمانہ رسالت کے جملہ مومن و مسلم اپنے مابعد والوں سے بسباق حدیث خیر القرون قرنی ثم الذین یلوئہم ثم الذین یلوئہم ثمر الذین یلوئہم بہتر اور افضل مان لئے گئے ہیں اور قرن ثانی والے قرن ثالث والوں سے اور ان تینوں زمانہ والوں کے مسلمانوں کے ہاں بکثرت ولد الزنا باجہادات خلفاء راشدین پیدا ہوئے ہیں اور باقی بقاضاء فطرت عامہ خلایق جو ہوئے ہونگے وہ مزید برآں ہیں اور ان میں سے قرن ثانی والوں کو تابعی کا اور قرن ثالث والوں کو تبع تابعی کا شرف ملے گا کہ آئندہ معلوم ہوگا اور وہ ولد الزنا اپنے اخلاق و الجلال

علماء و صلحا وغیرہ سے اتفاقاً یوں بھی افضل مان لئے گئے ہیں کہ ان سے بکثرت مواقع پر اسلامی خدمات انجام پائیں یعنی ان کے وجود باوجود سے اسلامی سلطنت کی توسیع ہوئی اسلام پھیلا قرآن و احادیث رسول کی اشاعت ہوئی چونکہ بھٹ قرب زمانہ رسالت بلا امتیاز ولدان نکاحی و سفاحی نہایت معتبر مان لئے گئے تھے اس لئے انکی مرویات کے بھر و نہ پر اصول عقائد کی بنیاد ڈالی گئی اور ظاہر ہے کہ جن کو تقدم زمانی کا شرف حاصل ہو چکا وہ ان کے اخلاف کو ہرگز حاصل نہیں ہو سکتا۔

قرن اولے کے بعض معیوب الانساب کی اجمالی تنزیہ تو ہم لکھ چکے اور بعض کی حصہ دوم میں لکھیں گے انشاء اللہ تعالیٰ مگر اس فصل میں ہم موالید قرن ثانی و ثالث کی فضیلت ایک ضروری تہیہ کے بعد لکھتے ہیں خدا کرے کہ حضرات شیعہ بھی ان منقب سے فراست ایمانی کا سبق لیں اور آئندہ ایسے ہفتوں سے توبہ کریں

ترجیح و افضلیت موالید قرآن ثانی

بخاری کتاب المحدثین باب رجم الجحدہ اذا احصنت اور مسند احمد ضعیف وغیرہ میں حضرت فاروق کا خطبہ ہے جس کے بعض الفاظ اور حاصل یہ ہے۔

خبردار ہو کہ ابوبکر کی بیعت ناگہانی تھی اللہ اکا ان بیعة ابی بکر کا فلتة نے اُس کے شر سے بچایا اور آئندہ کوئی ایسا وقی اللہ شرہا ومن عاد الی کرے تو اُس سے قتل کرواں تھے۔ یہ اور ایسی مثلہما فاقتلوا۔

اور بکثرت اسانید ہیں کہ جن سے ثابت ہے کہ آنحضرت نے ابوبکر کو امام یا اپنا جانشین نہیں بنایا تھا بلکہ بقول فاروق ناگہانی خلافت تھی پس جب اہم سابق کے معارض اور خلافت کی توقع کے خلاف حضرت ابوبکر خلیفہ بن گئے تو تیرہ قبائل بدل گئے اور ان کو تحت خلافت سے اُتارنا چاہا اور طلب بیعت اور مطالبات کے جواب میں ان نجانان خلافت نے یہ عند کیا کہ ہکو خدا اور رسول نے حکم نہیں دیا کہ اپنے مقبوضات کا محاصل نکودیں اور نہ تمکو اُس کے لینے کا حکم دیا ہے (بخاری وغیرہ)

اگر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اُس وقت اپنے جانشین پیغمبر ہونے کی کوئی
دستاویز قرآنی پیش کر دیتے جیسا کہ چند صدیوں سے آیہ وعد اللہ الذین
امنوا منکم وعملوا الصالحات وغیرہ لوگ پیش کرنے لگے ہیں یا وثیقہ
احادیث میں سے اقتدا وبالذین من بعدی ابوبکر و عمر پیش
کر دیتے تو وہ نزاع اُسی وقت برخاست ہو جاتی یا کم از کم پیغمبر خدا کے امام
صلوٰۃ ہی بنانے کا دعویٰ پیش کر دیتے جس پر امام امت کا قیاس ہو سکتا لیکن
ان کاموں میں سے ایک بھی نہ کیا بلکہ وثائق کی جائے آمادہ جدال و قتال
ہو گئے۔ اور تحکم و غلبہ کو سپر بنایا اور اپنے بعض موافق صحابہ کو مخالف خلافت
مسلمانوں پر تاخت و تاراج کا حکم دیدیا (از صحاح)

ان مخالفین میں بعض مہاجرین بھی شریک تھے چنانچہ عقیل الفریذ بن عبد ربہ
اور مروان الذہب علامہ مسعودی اور کنز العمال ملا علی متقی وغیرہ میں ہے کہ
ایاس بن عبد اللہ بن عبد یلیل ملقب بہ فحارہ اسلمی کے جلا کر مار ڈالنے پر حضرت
ابوبکر افسوس فرماتے تھے اور بعض کتب میں ہے وقد حرق ابوبکر الفجاء
بجھڑۃ الصحابة یعنی ابوبکر نے فحارہ کو صحابہ کے سامنے جلا کر مار ڈالا دوسرا
مہاجر عمرو بن معدی کرب زبیدی جس کی کنیت ابو ثور تھی یہ اسود غنسی مرتد کا
ولی عہد بنا تھا (عقد الفریذ جلد دوم صفحہ ۱۲۸) اور ایسے مخالف خلافت اور بھی
بعض مہاجرین و انصار تھے جو بنظر اختصار ترک کر دئے گئے پس اُس وقت
عام و خاص صحابہ کے چار فریق ہو گئے تھے ایک فریق تو خلافت ابوبکر کا بالکل
مخالف ہو گیا تھا جن میں کچھ مرتدین بھی شریک جنگ و بیکار ہو گئے تھے دوسرا
فریق اصلاح ذات البینین میں کوشاں تھا وہ کہتا تھا کہ ان مخالفان خلافت سے
محاصل طلب نہ کرو اور چونکہ یہ لوگ جدید الاسلام اور اہل قبلہ ہیں ان سے جنگ بھی
نہ کرو کیونکہ آنحضرت نے فرمایا ہے کہ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے اقرار
کرنے والوں سے نہ لڑو اور فرمایا جو ہماری سی نماز | من صلواتنا واستقبل

ہمارے قبلہ کی طرف پڑھے اور ہمارا قبلتنا واکل ذبیحتنا فذلک المسلم الذی
 ذبیحہ کھائے پس وہ مسلمان ہے اور کان لہ ذمۃ رسولہ (مشکوٰۃ)
 خدا اور رسول کی حفاظت میں ہے اس حدیث کے مطابق حضرت فاروق کے معین و یاور
 ابو عبیدہ الجراح و عثمان غنی و سعد بن ابی وقاص اور جناب علی کرم اللہ وجہہ تھے
 لیکن حضرت ابوبکر نے اس اجماع کی ایک نہ مانی یقیناً فریق کہتا تھا کہ مخالفین خلافت
 کے مغلوب کرنے کے واسطے جنگ تو کر و مگر ان کو تباہ و تاراج نہ کرو اور نہ
 ان کے مال و متاع کھینچی باڑی کو یا تو لگاؤ اور نہ ان کی جو رو بیٹی لونڈی غلام
 کو تصرف میں لاؤ کیونکہ مخالفان خلافت کلمہ گور اور اہل قبلہ ہیں چوتھم
 فریق کہتا تھا کہ مخالفان خلافت مرتد ہیں ان سے مثل کفار جہاد کرو یعنی ان کی
 جو رو بیٹی لونڈی باندی سب کو تصرف میں لاؤ اور ان کے کھیت باڑی مکان
 جائیداد سب پر قبضہ کرو اور جہاں تک ممکن ہو ان کو جانی نہ ہونے دو پس حضرت
 ابوبکر نے فریق دوم و سوم کے اجماعات کو مخالف خلافت سمجھا اور اس چوتھے
 فریق کی خواہش کے مطابق آمادہ قتال ہو کر جنگ شروع کر دی اور جانیوں
 سے صحابی و غیر صحابی قتل ہونے لگے اور بعد فتح حضرت ابوبکر نے مغلوبین سے
 کسی کے قتل اور کسی کے احرار اور کسی کے غرق کرنے کا حکم دیا چنانچہ تاریخ
 کامل ابن اثیر جزری جلد ۲ صفحہ ۳۳۱ ذکر روہ بنی عامر و بنی ہوازن و بنی سلیم
 وغیرہ کے بیان میں ہے کہ ان قبائل کے
 بعض کو قتل کیا اور بعض کا مثلہ کیا یعنی
 تاک کان یا تھ پاؤں قطع کر کے مار ڈالا
 اور بعض کو جلوا دیا اور بعض کو پتھروں سے کچلوا کر مار ڈالا اور بعض کو پہاڑ پر سے
 لٹکا کر مار ڈالا اور بعض کو پانی میں ڈبو کر اسے اٹھ حصلاً
 حضرت ابوبکر کے ان مظالم کا ذکر تاریخ خیس دیار بکری جلد دوم اور روضۃ
 المناظرین ابن الشیمہ اور فتح الباری عسقلانی وغیرہ میں ہے پس اس

اجتہاد صدیقی سے بکثرت مولید ولد الزنا پیدا ہو گئے جن کے اجمالی اشارات
کتب اسلامی میں موجود ہیں چنانچہ **طل** و **نخل** شہرستانی میں جنگہائے خلافت
اولے کے بعد زمانہ فاروق کے اجتہاد کا | وقد ادى اجتہاد عمر بنی ایام
حال لکھا ہے کہ عمر کا اجتہاد اپنے زمانہ خلافتہ الی رد السبایا واکاموال
خلافت میں اس بات کا مقتضی ہوا کہ **الیہم واطلاق المحبوسین**۔

ان کے اسیروں اور مال کو واپس کر دے اور قیدیوں کو رہا کرے۔
فتح المبیین علیٰ رد مذہب المقلدین مؤلفہ مولوی بدیع الزمان شاگرد نواب
صدیق حسن خاں بھوپالی کے صفحہ ۲۳۶ میں ہے (دوم یہ کہ مخالفت حضرت عمر
کی ابو بکر رضی اللہ عنہما کے ساتھ اکثر مسائل میں ایسی ظاہر ہے کہ محتاج بیان
نہیں چنانچہ خلاف کیا انہوں نے مرتدوں کے سبایا (اسیران گرفتہ شدہ) میں
کہ قید کیا مرتدین کی عورتوں کو ابو بکر نے اور چھوڑ دیا عمر نے ان کی ازواج وغیرہ
کو آزاد کر کے مگر جن کے ہاں اولاد ہو چکی تھی اپنے مالکوں سے (ان کو واپس
نہ دیا) اور توڑ دیا اس بارے میں حکم صریح ابو بکر کا اور اسی طرح ارض عنوہ
کے بارے میں کہ تقسیم کر دیا ابو بکر نے اور عمر نے اس کا خلاف کیا انتہی بلفظہ)
روضۃ الاحباب جمال الدین محدث ذکر قتل مالک بن نویرہ خلافت ابی بکر
جلد دوم صفحہ ۲۳۶ میں ہے (گویند برادر او متمم ابن نویرہ رضی اللہ عنہ بدینہ
آمدہ و صورت واقعہ بعرض رسانید و طلب خون برادر و دسبایاے خویش
کرد و عمر بن خطاب متمم را امداد و اسعاد نمود و ابو بکر گفت کہ شمشیر خالد بر
اہل اسلام کشیدہ شد اگر این سخن مطابق واقعہ باشد بقصص باید رسانید)
انتہی بلفظہ۔

واقعہ مالک ابن نویرہ رضی اللہ عنہ یہ ہے کہ ان بزرگ کو رسول خدا نے
قوم بطاح کی وصولی ذکوۃ (محاصل) اور تعلیم قرآن و نماز کے واسطے مقرر فرمایا تھا
اور پھر آنحضرت کا حکم اس قوم کو پہنچ چکا تھا کہ جہاں کی ذکوۃ وصول کیجائے وہاں کے

غبار پر تقسیم کر دی جائے جیسا کہ بعض حدیث بخاری وغیرہ سے ثابت ہوتا ہے
اس وجہ سے قوم بطاح کو ادائے محاصل (زکوٰۃ) میں حجت تھی کہ حضرت خالد
سیف اللہ مع لشکر جبرائیل پہنچے اگرچہ اس قوم کے مسلمان ہونے اور بانگ و
صلوٰۃ کی شہادتیں عبداللہ بن عمر اور قتادہ انصاری نے دیں لیکن حضرت خالد
نے ایک نہ سنی اور قتل عام شروع کر دیا اور چونکہ یلے بنت سنان زوجہ مالک
ابن نویرہ بدیع البکال مشہور تھی پس اُس کی محبت کے سبب حضرت مالک
بن نویرہ کو بھی شہید کر دیا گیا اور اُسی قتل عام کی رات کو حضرت سیف اللہ
نے زوجہ مالک پر تصرف کیا اور اُن مسلمانوں کی لاشوں کو آگ میں ڈال دیا
اور بعض کے سروں کے چوٹھے بنا کر کھانے پکائے۔ اس دردناک واقعہ کے حالات
کنز العمال سیوطی طبقات ابن سعد مروۃ الزمان سبط ابن جوزی
تاریخ بکیر طبری و قیات ابن خلکان استیعاب ابن عبد البر
تاریخ خمیس دیار بکری جلد دوم صفحہ ۲۳۸ میں درج ہیں اور صحاح میں
باختصار پائے جاتے ہیں پس ابن نویرہ کے ساتھ ہوش رُبا واقعہ جانکاہ
کو شکر حضرت فاروق نے فرمایا تھا اے خالد تو نے ایک مرد مسلمان کو قتل کیا
اور پھر اُس کی جو رو پر چڑھ بیٹھا خدا کی قسم | قتلت امرأ مسلمة ثم نزوت علی
میں مجھے سنگسار کرونگا انتہ العرض | امرأۃ واللہ لا دھنک با حجارک
حصول غلبہ و فتح کے بعد مخالفان خلافت کا خوب ستیاناس کیا گیا جو کسی خلیفہ راشد
کو میسر نہ ہوا اور بعد ختم جنگ مخالف مسلمانوں کی جو رو بیٹی لونڈی غلام جائداد
مال پر مثل کفار قبضہ و تصرف کیا گیا اور ستورات بھی معاونان خلافت پر اثا
ر کر دی گئیں جن سے بکثرت تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین پیدا ہو گئے
اور جس قدر خلافت اولے کے حمایتی مارے گئے تھے بفضلہ اُتنے ہی پھر اجتہاد صدیقی
سے بھرتی ہو گئے میزان برابر ہی چونکہ جہادی لونڈیوں کے واسطے بجائے
عدۃ سہ طہر کے ایک ماہ کا استبراء شریعت محمدی نے مقرر کیا تھا تو وہ بھی اُن

مومنات لونڈیوں کے ساتھ ہونا کسی کتاب سے ثابت نہیں اس کو اظہارِ ان بانڈیوں کے بطن کے موالید کو رے حرامی اور سات دودھ کے دھوئے ولد لاتا تھے۔

اگرچہ کسی مورخ و محدث نے بکثرت جے دیانتی حضرت ابو بکر صدیق کے ان اجتہادی بچوں کا ذکر نہیں کیا کہ وہ کون کون صاحب کن کن کی اولاد اور یادگار تھے اور ان کے کیا کیا نام و نشان تھے یا کیا کیا ان موالید نے اسلامی خدمات انجام دیں لیکن تواتر و سیر و احادیث پر قیاس ہوتا ہے کہ جو کام ان کے ابوین کرتے تھے یعنی اشاعت اسلام و سیاہی اسلام ان ولدان اجتہادی بھی پھیلایا ہوگا اور بلوایان عثمانی میں نہیں تو بایام معاویہ جنگ صفین و نہروان میں بڑی بڑی خدمات اسلامی انجام دی ہونگی اور مختلف اقطاع و ابقاع میں اپنا عقیدہ پھیلایا ہوگا اور میدان کربلا میں یادگار بختن کی شکست دینے میں سعی ہوئے ہونگے اور قرب اتصال مہاجرین و انصاریوں نے ان موالید سے احادیث مرفوع و موقوف سیکھی ہونگی پس ان بنیادوں پر ہم دعوے سے کہتے ہیں کہ موالید اجتہاد صدیقی والے اپنے اخلاف و ولد الحلال سے یقینی افضل تھے کیونکہ ان کو تعلیم صحابہ میسر ہوئی اور تابعی ہونے کا شرف ملانے کے فضائل کتب اسلامی میں بغیر قید و صحت نسب بکثرت درج ہیں اور ظاہر ہے کہ جن کو تقدیم زمانی کا شرف مل گیا وہ ان کے اخلاف کو ہرگز نہیں مل سکتا چنانچہ حضرت جابر کہتے ہیں آنحضرت نے فرمایا اُس شخص کو دوزخ کی آگ نہ چھوئے گی کہ جس نے | وعن جابر قال قال رسول الله صلعم مجھے دیکھا اور میرے دیکھنے والے کو | لانفس النار مسلما من رانی و راء و لکھا انتہ اور ایسی احادیث مرفوع | من رانی (ترمذی جلد ۲) .

بلکہ اس سے بہت بڑھ بڑھ کر کتب صحاح وغیرہ میں موجود ہیں جن کو خوف طوالت ترک کیا گیا پس بکثرت علمائے اہلسنت جماعت نے ان احادیث کی بنیادوں پر بغیر شرط و ولد الحلال اور بغیر قید و ولد الزنا تابعین کا قول و فعل و تقریر و موسوم یہ حدیث مانا ہے چنانچہ تدریب الراوی شرح تقریب النوادی میں علامہ عینی

کا یہ قول درج ہے کہ آنحضرت اور صحابی اور
 تابعی کا قول و فعل و تقریر موسوم بہ حدیث
 ہے اتنے اور ایسا ہی سید شریف جرجانی
 نے اپنی مختصر میں اور اس کی شرح طغر الامانی مولفہ مولوی عبدالحی لکھنوی
 میں ہے فالحدیث ما جاء عن رسول الله صلعم والصحابی والتابعی
 اور یہی کلیہ مولوی صاحب مدوح نے اپنے رسالہ اثر ابن عباس میں لکھا ہے
 الغرض بکثرت کتب تواتر و سیر و احادیث و تفاسیر وغیرہ سے ثابت ہے کہ
 خیر القرون میں اجتہاد صدیقی سے جس قدر موالید ان مونات سے پیدا ہوئے وہ
 اپنے مابعد کے ولد اکلال و الحرام صلحاء و علماء و اتقیا سے یعنی افضل تھے لہذا
 حضرات شیعہ نے جملہ الزنا کو جو ناقابل اتباع و تقلید بلکہ ناری سمجھا ہے وہ بموجب
 کتب عقیدہ اہلسنت لغوی و جہل ہے۔

افضلیت موالید قرن ثالث

ان موالید کے فضائل بھی موالید قرن ثانی کے قریب قریب ہیں فرق صرف
 اس قدر ہے کہ ان کا قول و فعل و تقریر موسوم بہ حدیث نہیں ہے لیکن ایک شرف
 ان کو بھی وہ حاصل ہے جو ان کے اسلاف کو بھی میسر نہ ہوا وہ یہ کہ قرن ثالث
 والوں کی رائے اور اجتہادات پر مذہب اہلسنت کے عقائد کی بنیادیں ہیں جن سے
 ان موالید قرن ثالث والوں کا عباد الملک والدین اور رکن رکن اسلام ہونا ثابت
 ہے چنانچہ تحصیل الکمال میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی بحث حدیث غیر القرون
 میں لکھتے ہیں۔ پھر اللہ نے
 دوسری مخلوق کو پیدا کیا جو
 صحابہ سے جا ملی اور اس نے
 صحابہ کا اتباع کیا اور ان سے
 احادیث شنی اور علم حاصل کیا
 ثم خلق الله خلقاً اخر لحقوا بالصحابة و
 اتبعوهم وسمعوا الاحادیث و اخذوا
 العلم منهم فسمعوا بالتابعین و
 شاع فیہم من الاجتہاد والاستنباط
 فالمریکن فی الصحابة رضوان الله علیہم۔

اور پھر اُن تابعین سے اُن کے تابعین نے سنا اور اُن میں طریقہ اجتہاد شایع ہوا اور اُن احادیث سے وہ وہ استنباطات و استخراج کئے جو صحابہ کے زمانہ میں نہ تھے انہیں محضاً اس سند میں بلا قید طیب و لاد و بغیر شرط انساب مجہول و معلوم تابعین و تبع تابعین کی فضیلت بیان کی گئی ہے۔

اگرچہ زمن خیر القرون کی حدیث دیاں بمقابلہ شیعہ حضرت عثمان کی خلافت کے اختتام تک شاہ ولی اللہ کی رائے کے مطابق درست ہیں جیسا کہ انہوں نے ازالۃ الخفا میں لکھا ہے لیکن جمہور علمائے اہلسنت کی رائے کے خلاف اس نثر قافیہ کے مان لینے سے بڑے بڑے عماد الملت و اکابر شریعت اس فضیلت سے محروم رہے جاتے ہیں جن کے بغیر مذہب اہلسنت کے حصن حصین و قصر عالی گرے پڑتے ہیں اور بالخصوص مجتہدان مطلق یعنی امام اعظم و مالک و شافعی و احمد حنبل اس دائرہ میں نہیں آسکتے اور ظاہر ہے کہ فقہ اور اصول عقائد کی تمام ضرورتیں اُن کے وجود باوجود بغیر ناقص اور بودی رہتی ہیں پس ایسی ہی ضرورتوں کے لحاظ سے جمہور اہلسنت نے انس بن مالک کی حدیث کے مطابق خیر القرون کی حد بندی مجبوراً تسلیم کی ہے جو شاہ ولی اللہ کی رائے سے بدرجہا افضل ہے اس حدیث کا مطلب یہ ہے آنحضرت نے فرمایا

میری امت پانچ طبقوں پر ہوگی

پچالیس سال اہل تقویٰ و پرہیزگاری ہونگے پھر اُن کے بعد ایک سو بیس سال تک یعنی ایک سو ساٹھ ہجری تک اہل تراحم و توأصل ہونگے پھر اُن کے بعد ایک سو ساٹھ یعنی سترہ ہجری تک اہل تدابیر اور جوڑ توڑ کرنے والے ہونگے پس

اخرج ابن ماجہ عن انس بن مالک عن رسول اللہ صلعم قال امتی علی خمس طبقات فاربعون سنة اہل بر و التقوی ثم الذین یلونہم الی عشرين و مائة سنة اہل تراحم و توأصل ثم الذین یلونہم الی ستین و مائة اہل تدابیر و تقاطع ثم الہرج ثم الہرج ایضاً قال علیہ السلام امتی علی خمس طبقات کل طبقة اربعون عاما فاطبقتنی و طبقة اجماعی قابل العلم

اُنکے بعد نقصان ہی نقصان ہے | وایمان و ایما طبقۃ الثانیۃ ما بین الاربعین
پھر اُن ہی انس سے روایت ہے | الی ثمانین قافل بدو التقوی -
آنحضرت نے فرمایا میری امت پانچ طبقوں پر ہوگی ہر ایک طبقہ چالیس سال کا ہوگا
یعنی ششم ہجری تک ازاں جملہ میرے زمانہ کا طبقہ اور میرے اصحاب کا جو قابل العلم
اور قابل ایمان ہیں اور دوسرا طبقہ جو ششم ہجری تک رہیگا وہ نیک اور متقی
ہونگے انتہی محضاً۔

پہلی حدیث سے تو ٹھیک پتا ہی نہیں چلتا ہاں دوسری حدیث چالیس سال
کے طبقات والی یہ کسی قدر درست معلوم ہوتی ہے کیونکہ اس میں ائمہ اربعہ کا زمانہ
بھی شریک ہے اور بعض علماء نے خیر القرون کی جو یہ حد بندی کی ہے کہ قرن اولے
حیات سرور کائنات تک اور قرن ثانی زمانہ خلفائے راشدین تک اور قرن ثالث
ختم خلافت مروانیہ تک تو ہمارے نزدیک یہی حد بندی درست ہے اور اس
حد بندی کی رو سے قرن ثالث میں بھی دو مشہور واقعے ایسے ہوئے کہ جس میں
بہت سے ولد الزنا متبع تابعی پیدا ہوئے تھے چنانچہ ہر ایک واقعہ علیہ علیہ
لکھتے ہیں۔

پہلا واقعہ حکم معاویہ بن ابی سفیان ملک یمین کے قبیلہ ہمدان پر گزرا کہ
حضرت بسر بن ارطاة رضی اللہ عنہ نے یمین کے مسلمانوں پر تاخت کی اور بعد فتح بوجہ
اجتہاد صدیقی اُن مسلمانوں کی جو روپیٹی ماں بہن سب پر قبضہ کیا اور بغیر
استیرہ وعدہ اُس قوم و قبیلہ کی مومنات پر تصرف کیا جن سے بکثرت تبع تابعی
پیدا ہو گئے۔

اس قبیلہ ہمدان کی بھی وہی خطا تھی جو خلافت اولے کے خطاکاروں کی تھی
یعنی یہ لوگ بھی معاویہ کو جابر و جائر و غاصب جانتے تھے اور بسر بن ارطاة وہ
بزرگ صحابی ہیں جنہوں نے عبید اللہ ابن عباس کے کم سن بچوں عبد الرحمن و
عقلم کو اُن کی ماں عائشہ بنت المہدی کے سامنے ذبح کر ڈالا اور وہ اس صدمہ عظیم سے

دیوانی ہو کر برسوں بے پردہ اور بے لباس ہو کر بازاروں میں پھرتی رہیں اور اُسی حالت میں اُن کا انتقال ہو گیا انا للہ وانا الیہ راجعون (اسد الغابہ جلد اول صفحہ ۱۴۷)

دوسرا واقعہ حرا۔ تاریخ ابوالفداء جلد اول صفحہ ۱۶۲ میں ہے کہ یہ واقعہ ۲۷ ہجری میں ہوا تھا۔ لشکر یزید بن معاویہ کا سپہ سالار مسلم بن عقبہ تھا کہ جس نے مدینہ کی ایک ہزار باکرہ کو اپنے لشکریوں سے حل رکھایا تھا اور شیبہ کی خرابی و بے عزتی کا شمار نہیں ہو سکتا تاریخ الخلفاء سیوطی بیان واقعہ حرا میں لکھا ہے کہ مدینہ لوٹا گیا اور ایک ہزار | ونہیت المدینۃ واقض فیہا الف عدلاء باکرہ کے بکر کام آئے اور تاریخ مذکور کے اسی بیان کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ لوگوں نے اپنی ماں بہنوں اور بیٹیوں سے جماع کیا اور | رجلا ینکح امہات الاولاد والبنات شرا میں ہیں اور نماز ترک کر دی استجب۔ | والاخوات ویشرب الخمر ویدع الصلوۃ اس واقعہ میں علاوہ قتل عام کے انہی بدری صحابی قتل ہوئے اور پھر دنیا کے پردہ پر کوئی بدری نہ رہا تھا معارف ابن قتیبہ میں ہے کہ ہنگامہ مذکور میں سترہ سو مہاجرین اور دس ہزار دوسرے خوش باش قتل ہوئے تھے۔

اُن محدثین و مورخین پر افسوس ہے کہ جنہوں نے قرن ثانی کے ولد الزناؤں کے نام اور کام چھپائے تھے اُسی طرح قرن ثالث کے موالید اجتہاد یوں کے نام و کام چھپائے جس سے نہ معلوم ہو سکا کہ کن کن صحابی و تابعی کے ہاں اجتہاد معاویہ اور یزید کی بدولت بچو پیدا ہوئے اور کن کن تابعی نے بموجب رسوم جاہلیت امہات و اخوات و بنات سے فضیلت جنوائے چو نکہ اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ ولد الزنا خیر الشلاہ ہے اور اُس کو دینی و دنیوی معاملات میں اعلیٰ دستگاہ ہوتی ہے اور تقویٰ و طہارت میں بھی قابل ولایت ہوا کرتا ہے دوم شرف تقدم زمانی کے سبب تابعی و تبع تابعی کی سند اُن کے اخلاف کی سند سے بلا تیدھت نسب اور بلا شرط ولد الحرام و حلال افضل مان لی گئی ہے جسے کہ اکثر اصول عقائد زمانہائے خیر القرون ہی کے بعض حضرات کے اقوال و افعال و

Checked

1967

تقریر کی بنیادوں پر ہیں۔ پس جبکہ بلا قید صحت نسب ہر تابعی کا قول و فعل و تقریر
موسوم بہ حدیث ہو اور پھر وہ احادیث بقاعدہ اصولیین جائز العمل بلکہ واجب العمل
بھی ہوں اور بلا شرط صحت نسب تابعی کا چلن شعار مذہب قرار پائے اور وہ
شعار ایسا معتبر و موثق مانا جائے کہ اُن کے خلاف و مابعد کے ولد اطفال صلحاء و علماء و
عرفاء وغیرہ کے لئے باعث نجات بھی ہو تو خود صاحبان شعار کے افضل و اکمل ہونے
میں کیونکر کسی کو کلام ہو سکتا ہے اور اُن کے مابعد کے حلالی علماء و صلحاء و فقہاء
وغیرہ پر اجتہاد صدیقی و اموی کے موالید کا شرف و بزرگی مان لینے میں کیا تاویل
ہو سکتا ہے چنانچہ خاتم تاسل عبا یعنی جناب یزید بن معاویہ کا وہ قول قابل تسبک
ہے جو انہوں نے ماہ رجب سنہ ۳۷ میں بعد حصول خلافت پہلا خطبہ پڑھا اور اثنائے خطبہ
میں کہا تھا کہ معاویہ اپنے ماقبل کے لوگوں سے کمتر تھا اور اپنے بعد والوں سے افضل
تھا۔ (عقد الفرید جلد صفحہ ۲۴) فکان من دین من قبلہ و خیر یاتی بعدہ کا
چونکہ یزید کو اپنی دادی ہندہ اور پردادی قبلہ اور سکر و ادوی زرقا کا حال معلوم
تھا اس سبب سے اُس کا یہ دعوے تھا تھا۔ دوم بخاری شریف میں یزید کے واسطے
حدیث مرفوعہ مغفور لہم موجود ہے اس لئے اُس کا یہ قول اہلسنت کے لئے
قابل العمل ہے۔

مذہب اہلسنت و جماعت میں ولد الزنا کی فضیلت صرف منقولات سے ثابت
نہیں بلکہ بعض علماء اہلسنت نے معقولات سے بھی شرافت ولد الزنا ثابت کی ہے
چنانچہ علامہ قطب الدین شیرازی نے شریعۃ القلوب میں اور امام راغب اصفہانی
نے محاضرات میں فرمایا ہے کہ ولد الزنا شریف تر ہوتا ہے بیشک مرد خواہش
و نشاط سے زنا کرتا ہے (اسی باعث ولد الزنا عجب ان الرجل یزنی بشہوتہ
سے) بچہ کامل پیدا ہوتا ہے اور و نشاطہ فیخرج الولد کاحلا و مایکون
یہ بات مقاربت حلال میں مہ نہیں من الحلال فمن تصنع الرجال لالمعرة
کیونکہ انسان اپنی منکوحہ سے بہ تصنع رغبت کرتا ہے اتنے محصلاً پس اگر

بعض صحابہ کو علی الترتیل و بفرض محال ولد الزنا بھی تسلیم کیا جائے تو بھی بکثرت شرافت و کاکلیت اُن کی تقلید و اتباع میں کوئی ہرج نہیں بلکہ نجات ہی نجات ہے لہذا اصحاب کے جملہ مطاعن انساب محض لغو و مہمل اور خلاف اصول مذہب اہلسنت ہیں اور اس حصہ کا یہی مقصد تھا کہ ائمہ قد خلت لہما ما کسبت و لکم ما کسبتہم ولا تستأثرون عما کانوا یعملون۔ یعنی وہ لوگ گزر گئے وہ اپنا کیا پائیں گے اور تم اپنا کیا پاؤ گے اور تم سے اُن کے عمل کی نسبت نہیں پوچھا جائیگا انتہ

نکتہ نہدہم در عیوب علی علیہ السلام

خلفاء ثلاثہ رضوان اللہ علیہم کے زمانوں میں جو کسی بنی ہاشم کو چھوٹے سے چھوٹا عہدہ بھی نہ ملا بلکہ ملکی و مالی معاملات پر اُن کی پرچھائیں نہ پڑنے دی کبھی کبھی دینی مسائل مشککہ میں مدد لی اور یہی عمل خلفاء امویہ و مروانیہ و عباسیہ نے کیا بجز مامون رشید کے اور کسی نے نہ اہلبیت کی مرویات کو قبول کیا اور نہ فقہ پر عمل کیا تو صرف اسی وجہ سے کہ اُن میں صحت نسب کی خبری اور طیب ولادت کے سبب دنیاوی معاملات کی سنبھال اور پولیشکل چال کی قابلیت نہ تھی چنانچہ ہمارے زمانہ کے بعض بیدار مغزوں نے بھی جناب علی کرم اللہ وجہہ کی انتظامی قابلیت پر ہمارے سامنے نکتہ چینی کی جس کی تفصیل بکثرت طوالت ترک کی گئی اُن اعتراضات اور اُن کے دلائل کی سماعت کے بعد جو ہم نے کتب معتبرہ میں تفحص و تدبر کیا تو واقعی بہت نقص پائے گئے چنانچہ استیعاب جلد اول صفحہ ۷۷ میں ابن عبد البر نے علامہ کلیبی کی کتاب صفین سے جناب امیر المومنین کے بہت معائب نقل کئے ہیں از انجملہ بسموین اوطاۃ رضی اللہ عنہ کی نسبت لکھا ہے کہ جب یہ صاحب جنگ صفین میں جناب امیر کے مقابل ہوئے تو ایک دباؤ کے موقع پر اُن کی عورتیں کھل گئیں اس دانوں کے جواب میں جناب امیر نے منہ پھیر لیا اور ابن اوطاۃ کو اتنا موقع غنیمت ہو گیا اور جان بچا کر بھاگ گئے۔ دوسرا عیب یہ لکھا ہے کہ اسی جنگ صفین میں حضرت عمرو بن العاص

رضی اللہ عنہ نے بھی اپنی عورتیں دکھا کر جناب امیر سے جان بچائی تھی پس فی الحقیقہ اگر جناب امیر علیہ السلام کی جائے کسی دوسرے بہادر کو ایسا موقع ملتا تو وہ وہیں نیزہ مار کر دشمن کا کام تمام کر دیتا اور حیا کو بالائے طاق رکھتا اسی طرح جنگ مجدال کے موقع پر جناب امیر سے اور بھی لغزشیں ہوئیں جو واقعی قابل گرفت ہیں مثلاً محارب اسیروں کو بغیر قتل و فدیہ (تاوان جنگ) یوں ہی چھوڑ دینا دوسرے مخالف محارب زخمیوں کی جان بخشی کرنی تیسرے مفرو رین کا تعاقب نہ کرنا چوتھے محاربین کی جائداد منقولہ وغیرہ منقولہ پر قبضہ نہ کرنا اور نہ کرنے دینا پانچویں محاربین کی ازواج و بنات و جاریہ وغیرہ پر تصرف نہ ہونا اور نہ کسی ماتحت کو تصرف ہونے دینا چھٹے مخالف مقتول کا مال و ہتھیار قاتل کو نہ دلانا واقعی یہی تو وہ نقایض ہیں جن کے عمل سے خلافت ہی کا نہیں بلکہ اسلام کا استیانس ہو گیا بکثرت صوبے اور علاقہ ہائے اسلامی خلافت سے منحرف اور قبضہ سے نکل گئے ورنہ خلافت اولے کے مطابق اگر عمل کیا جاتا یعنی مفرو رین کا تعاقب اور اسیروں اور زخمیوں کا قتل و اخراق و مثلہ و اغواق وغیرہ اور محاربین کی جائداد و بنات و ازواج وغیرہ پر تصرف و قبضہ تو لشکر آسودہ اور مرفہ الحال ہو کر دل سے سچین و ناصر بنجاتے اور جو خرچ ہوا تھا اس سے وگنا چو گنا وصول ہو جانا اور قتل و قتال سے جو نفوس کی کمی ہو گئی تھی وہ مغلوب اور اسیروں کی ازواج و بنات و کنیزوں سے موالید بھر لی کر لئے جاتے اور دشمنان خلافت بھی کم ہو جاتے پس جناب علی کرم اللہ وجہہ کے یہ نقائص و معائب اصحاب طاہرہ و ارحام زکیہ کی خرابی کے سبب سے ہوں تو کوئی تعجب نہیں۔

نصائح جناب علی کرم اللہ وجہہ بغرض اصلاح شیعہ

ہم شکل ہونے کے سبب تمام انسان آپس | الناس من جهة التمثال اکفء
میں ہم کفو ہیں کیونکہ سب کے باپ آدم اور ابوہم آدم و الکلام حواء
مان ہوا ہیں۔ اگر لوگ اپنے نسب پر فخر کریں فان یکن لہم من اصلہم شرف

تو ان کی اصل بانی اور مانی ہے۔ اسے
 شخص تو جو اپنے باپ دادا کے لئے ہے
 فخر کرے تو (یہ فضول ہے) اگر ذاتی
 جو ہر ہے تو تو بزرگ ہے۔ کوئی بزرگی کا
 مستحق نہیں، بجز اہل علم کے کیونکہ وہ خلقت
 کو گمراہی کی تاریکیوں سے نکال کر راہ پر لائے
 ہیں اس لئے۔ فتبارک الله احسن الخالقین واخرد عوانا الحمد لله رب العالمین

تَمَّتْ

نہایت ضروری التماس

جملہ ادیان و مل کے حضرات سے انصاف و ادا و طلب ہے کہ جس مذہب دین کے مقبول اساتذہ
 و علماء و صلحا اپنے ہی بعض مقتدا و معتقد علیہ حضرت کی تقبیح و تفضیح کی روایات و قصص اپنی اپنی
 تالیفات میں خود بیان کر دین جتنے کہ بانی اسلام کی تقبیح و تفضیح سے بھی اونکی کوئی مذہبی کتاب
 خالی نہ ہو اور نہ ارکان عبادات اپنے بانی اسلام کے طریق عمل پر ادا کرتے ہوں جیسا کہ اس کتاب کے
 حصہ اول سے ظاہر ہے اور حصہ دوم سے ثابت ہوگا تو حضرات شیعہ کو کیا ضرور ہے کہ اہل سنت کے
 اُن مقدوح و مجروح مقتدا یاں کو برا کہہ کر اپنے ذمہ فساد و دشمنی کا الزام لین باین وجہ جملہ
 صاحبان مذہب التماس ہے کہ سب حضرات ملکر خلفائے ثلاثہ کا سب و شتم حضرت شیعہ سے
 ترک کرادین تو احسان و کرم۔

الداعی _____ الانجیر

فقیر ماہ عالم مصطفوی چشتی عفی عنہ

